

جرائم اخوان الصفا

للسيد عبد اللطيف الطياري

١١) جماعة اخوان الصفا

للسيد عبد اللطيف الطيباوي

الفصل الاول

نظرة عامة في الفكر الاسلامي

يبتدىء تاريخ العرب الفكري بابتداء العصر القرآني ، ففي القرآن رأى
الثقات من الصحابة كل ما يحتاج اليه المؤمن من معرفة . ولعل كثيراً من مؤرخي
العرب ونقاد الفرنجة من المستشرقين بنوا على هذا الرأي حديث نحو علوم الفرس
و حرق مكتبة الاسكندرية باحر من عمر بن الخطاب [مقدمة ابن خلدون ، ٣٣]
يبد أن القرآن نفسه مشحون بالآيات الحاضرة على استعمال العقل والبصيرة بالنظر في
عبر التاريخ وعجائب المخلوقات . ويستلقت نظرنا ان « العلم » هو احدى الصفات التي يتصف
بها اله القرآن . وهنالك احاديث تعزى الى النبي مؤداها مناصرة الفكر حتى قيل انه

وهي الرسالة النيرة التي نالت جائزة « مورد بلس » الاولى في مباراة المباحث العلمية بالجامعة
الاميركية في بيروت لسنة ١٩٢٨ — ١٩٢٩ لعاجها عبد اللطيف افندي الطيباوي خريج كلية الاداب
والعلوم بالجامعة . نبدأ الان بنشرها املاً ان نطبع قائمة المصادر التي اعتمد عليها صاحب الرسالة في
فرصة اخرى .

قال ان اول ما خلق الله هو العقل وعلى هذا فنحن نجد الحكمة السقراطية « اعرف نفسك ؟ » ماثوثة في الاحاديث النبوية حتى انها نسبت الى علي ابن ابي طالب الذي يزعم كثيرون انه اول فيلسوف في الاسلام . وقد جاء في الحديث « الحكمة ضالة المؤمن أينما وجدها التقطها » وروي عن علي انه اوصى المؤمنين بالحكمة خيراً واوصاهم بالحرص عليها ولو جاءت من الكافرين

غير ان هذا الشغف بالملم لم يكن باديء بدء الا رغبة في فهم القرآن وحرصاً على فقه الحديث لا محبة في استقصاء غوامض الكون ولا جرياً وراء فلسفة ما وراء الكون . وغير خاف ان المدنية ليست تراثاً خاصاً بامة دون امة فما المدنية الا نتاج العقل البشري يشترك في حشدها وتصريفها جميع الناس في كل عصر ومصر . هذه شرائع العمران التي لا مناص من الرضوخ لحكمها فما من امة درجت على هذا السيار وبقيت منعزلة عن العالم لا تأخذ عنه ولا ياخذ عنها . وقد كان يمكن العرب في شبه جزيرتهم ان يظلوا ابدًا بمعزل عن الامم لو لم تكن بلادهم طريق التجارة ومطمح انظار الامم الفاتحة منذ القرون الخوالي . وقد كان يمكن المدنية الجاهلية ان تتركز وتكون دون ان تستعين بغيرها لو لم يقم الاسلام . حقاً قد كان يمكن العرب ان يكونوا مدنية — لا نقول انها بتمامها عربية بل جلها عربي — لو كان في امكانهم الانزواء والحيولة دون العناصر الاجنبية من التسرب اليهم في عصورهم الاولى ايام كانوا ينتخبون في دياجير الظلمة والبدواة .

ولكن شيئاً من ذلك لم يكن مستطاعاً :

فما عثمت الدعوة الاسلامية ان حملت على الامبراطوريتين القديمتين فدكت عروشهما واقامت بهمة قوادها البواسل حكومات محلية في مصر وسوريا والعراق . وهنالك قبض الله لمبادئ القرآن ولتعاليم النبي مدنيات الفرس (وبالتالي الهنود) واليونان والنصارى . وما كانت اثار التحاك الذي لم يكن منه بد لتبدو حال استتباب الامر للمسلمين في تلك الاقطار المفتوحة وذلك لاشتغال القادة وسواد المؤمنين

بالفتوح وادارة البلدان من جهة ولحدائثة عهدهم في عالم الفكر من الجهة الأخرى .
 إلا ان عوامل الانتفاض والفتنة قد اخذت تعمل في ركن الدولة الرسولية
 دولة الخلفاء الراشدين ولما تضاءلت بعد اصحاء الاصوات المحمدية المنادية بالوثام
 في سبيل الله ونبت العصبية الجاهلية . ولكن هي الطبيعة الانسانية - وهو الانسان !
 فامية التي دانت للاسلام راغمة ظلت لتحين الفرص الرجوع الى سلطتها الجاهلية
 حتى كان عهد الفتنة ومقتل عثمان الذي آل الى انتخاب علي للخلافة . وهنا هب
 معاوية الداهية حاكم سوريا الجبار يناضل علياً متبهما اياه بالدس على عثمان والكيد له .
 وما هو في الحقيقة الا طامع بالسلطة متطاول لسدة الخلافة

واخيراً تمكن بدهائه وحكمته من القضاء على علي في صفين فخلق الشقاق
 والاضطراب في جيشه على اثر التحكيم قامت الخوارج وبدأت الشيعة . وسرعان
 ما نشط هاتان الفرقتان بعد موت علي بمؤازرة الموالي من الفرس الى السعي على
 تقويض ملك بني امية . وقد كللت مساعيها بالنجاح بعد تسعين عاماً من انتصار
 . معاوية في صفين - فشادت على اعناق جيوش الخراسانيين دولة بني العباس
 في عهد بني امية بلغت الفتوحات العربية الاسلامية اقصاها - وضارت اللغة
 العربية لغة السياسة والعلم . على ان المنصرفين للدرس والعلم كانوا من غير العرب
 وكثير من معلمي المدارس في سوريا كانوا من النصارى . واهل الثقافة والفلسفة في
 البصرة والكوفة كانوا من الفرس والمجوس والنصارى واليهود .

الا انه بعد ان تأثر الملك وازداد رخاء الدولة ايام بني العباس كثر اختلاط
 العرب في عالم الفكر والدين مع غيرهم من الامم . وفي بغداد حاضرة ملكهم وجدت
 العلوم مركزاً لم يكن يضاهيه في عالم ذاك العصر سوى القسطنطينية . وقد كان هذا
 الاختلاط مع المديتات اليونانية والنصرانية والفارسية والهندية مدعاة لخلق علوم
 جديدة ازاء العلوم اللغوية والقرآنية . واعتبر هذا بما حدث لليهود بعد احتباكهم
 بمذنية اليونان في مدرسة الاسكندرية فقد اضطر هؤلاء الى فهم آداب اليونان

والالتجاء الى منطقتهم ومحاوراتهم لاثبات صحة الديانة اليهودية . فكثير عندهم التأويل والتصرف في معاني التوراة . فكنت ترى آراء افلاطونية اوسقراطية تستعمل لتفسير آيات التوراة او الدفاع عن مبدأ ١٠ - كل ذلك بأسلوب جدلي منطقي اشتهر به اليونان دون سواهم . واعتبر ذلك ايضاً بما كان في النصرانية بعد احتكاكها بفلسفة الائمة سنة التي تلت موت ارسطو . فقد قام المفسرون والشارحون والمأولون يطبقون منطق ارسطو ومثل افلاطون ومعرفة سقراط على تعاليم المسيح البسيطة .

وهكذا فالمسلمون بعد اصطدامهم بتلك المذنيات تحتم عليهم ان يفسروا دينهم ليطلق هذه الحالات الجديدة . وان يدافعوا عنه بالسلاح الذي يهاجمه به اعداؤه : سلاح المنطق والجدل وعلم الكلام . وهذا بما شجع الترجمة والنقل لابل هذا هو سببها وباعتها اذ لم يرض على هذه الحركة الا التليل حتى ظهرت طلائع المنطق والرأي والقياس والاجماع في الفقه واللاهوت بتأثير هذه المستحدثات

ولحسن حظ المسلمين فان الخلافات الدينية التي هي وطيسها ما بين الفرق النصرانية من الساطرة واليعاقبة كانت قد اقتضت ترجمة كثير من كتب اليونان الى السريانية . ففي مدارس حرّان والرها وغيرها ترعرعت هذه الحركات التي استخدمها المسلمون بدورهم لاغراضهم الخاصة .

بهذه الحركات لا بغيرها يتبدى تاريخ الشغف الحقيقي بالفلسفة في الاسلام . اذ بعدها بقليل اخذ الناس يبحثون في حرية الارادة والأزل ووحدانية الله وصفاته وعلاقته بالانسان وبالعالم . فشقت هذه الابحاث طريقاً عاماً للفلسفة نفع الى عدة بحار اهمها : المعتزلة والاشعرية والمرجئة والتصوف ومدرسة الفلاسفة الارسطوطالين . وقد تأثرت الفرقتان اللتان اخذتا بالنمو تحت ظلال الاسلام منذ البدء وهما الشيعة والخوارج كما تأثر الزهد بالعوامل الاجنبية فاضى تصوفاً شمولياً باطنياً . فنشأ من الشيعة فرق الاسماعيلية والباطنية والقرامطة والدروز وتكون عند الخوارج نظريات سياسية دينية جدية بالدرس اما شعرها المشبع بالروح الدينية الحاسة فمن مميزات

الخاصة إزاء هذه الجماعات قامت فئات من الموالي عرفت بالشعوبية غايتها مساواة الموالي بالعرب فاستعملت لهذه الوسيلة تعداد «مثالب» العرب .

ومهما يكن من شيء فالثقافة التي انتشرت في الاقطار المفتوحة كانت في روحها يونانية . وهذه الثقافة لم تصل الى العرب دفعة واحدة اذ انه قد ترجمت للامير الاموي خالد بن يزيد مؤلفات في الكيمياء عن التبطينية واليونانية وانه وضع بنفسه ثلاث مقالات في هذا الموضوع . وقد كان المندور اول خلفاء بني العباس خيراً من ناصر هذه النهضة من الخلفاء الاول ففي زمنه ترجم ابن المقفع مقالات في الطب عن البهلوية . الا ان المأمون كان اعظم من ناصر هذه الحركة وعصره هو العهد الذهبي لها . وكان هو نفسه محباً للعلم والفلسفة فنشيط المترجمون الى نقل علوم الهندسة والفلك والموسيقى . واقام الخليفة مجعماً للدرس عُرف «بيت الحكمة» كان فيه مرصد لدرس الفلك . ومن اشهر تراجمه عهده بنو موسى من المسلمين وقسطا بن لوقا وحنين بن اسحق من النصارى وثابت بن قرة من الصابئة

وهكذا في فترة قصيرة جداً نضجت دراسة اللاهوت والشرعية والطب والفلسفة والرياضيات والفلك والعلوم الطبيعية وتلا ذلك دور انتشرت فيه ثقافة عامة ورخاء اجتماعي . وهذه الظروف ساعدت فرقة المعتزلة على نشر افكارها الحرة فنازعتها الاكثرية الساحقة من فرقة السنة . وكان من اهم ما حاربت المعتزلة في سبيله ادخال رأي ارسطو في الله كقانون او ناموس بدلاً من ارادة وهو الرأي الاسلامي . اما نقطة النزاع فكانت بين العقل من جهة والوحي والايمان من الجهة الاخرى . وظهر مظاهر هذا النزاع هو قضية خلق القرآن التي بلغت اقصى حد من الاهمية والشدة ايام المأمون الذي ناصر المعتزلة فجعلها دين البلاط واسس المحنة المعروفة في تاريخ النصرانية بديوان التفتيش وارغم القضاة والفقهاء على الاعتراف برأي المعتزلة في القرآن .

ولكن الرأي الاسلامي العام ظل معادياً للمعتزلة وكان اشهر خصومها الامام

أحمد بن حنبل . ومع ذلك فقد ظلت تتمتع بالسلطات الى ان اعرض عنها الواثق عندما تولى عرش الخلافة ثم اعان هرطقته المتوكل (سنة ٨٤٧ م)

وكان من جراء ذلك ان ذهبت مساعي المعتزلة ادراج الرياح : فبعثاً حاولت ادخال رأي ارسطو في الله الى الاسلام وبعثاً سمعت في تجريد الاسلام من الفكرة الناسوتية Anthropomorphism التي ترمي الى تزويد الله بشيء من صفات الانسان .

وما عثم ابـ قام على انتقاض هذه الجماعة وعلى انتقاض سلاحها المنطقي الجدلي فلسفة جديدة هي مدرسة علم الكلام . فانطليفة المتوكل الذي توصل الى عرش الخلافة بمساعدة الحرس البريتوري من الاتراك لم يجد خيراً من مناصرة عقائد الاكثرية فقام يضطهد مناصري حرية الفكر ويصادر اموالهم . واحس الناس بحاجة ماسة الى (تسوية) —توفق بين فكرة الحنابلة الناسوتية المتطرفة وفكرة المعتزلة المغالية في تقدير العقل . وكان رجل هذه الساعة الفذ ابو الحسن الاشعري الذي كان صديقاً حميماً للاعتزال حتى بلغ الاربعين من عمره فاختلف مع استاذة الجليلي (توفي ٩١٥ م) رئيس حزب المعتزلة في عهده على قضية لاهوتية . فاعتزل عنه واعلن اخلاصه للسنة في جامع البصرة وصار بدوره مؤسس علم الكلام . ولم يكن في سعيه للتسوية ما بين الحزبين المتخاصمين ختم للنزاع فان كثيرين من اهل السنة لم ينظروا الى تسويته هذه الا كما كانوا ينظرون الى افكار المعتزلة . وظل علم الكلام ينتظر حجة الاسلام الامام الغزالي حتى اعطاه شكله النهائي وثبت دعائمه في نظام الفلسفة الدينية الاسلامية

ها قد اجملنا القول في تعداد الفرق الفلسفية وان لنا ابـ نقول كلمة عامة في الافكار الشائعة والعناصر التي اشتركت في تركيبها وتكييفها . فباتصال المعتزلة مع المتكلمين اقلع المسلمون عن الاعتراف بجرية الانسان وعن الرأي القائل بان لا فرق بين صفات الله ووحدانيته (ذاته) وظهرت الابحاث في علاقة الله بالانسان والعالم وكثرت التفاسير الصوفية الباطنية وشاع تطبيق (الكلمة) (Logos) في التفاسير وان الباحث ليعجب حقاً كيف اهلوا البحث في العال الكونية واكتفوا بارجاعها الى

الفصل الثاني

بحث في اشتقاق الاسم وزمان الجماعة ومكانها

ليست هذه اللفظة المزدوجة (اخوان الصفا) بالجديدة في الاداب العربية ولا هي بالقليلة الوجود فيها . بيد انها لم ترد هكذا في القرآن . وجاءت لفظة الصفا فقط ولكن كاسم علم في سورة البقرة (آية ١٥٣) « ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما . » ويظهر ان رسائل اخوان الصفا ترجع اصل هذه اللفظة بمعناها الخاص الى ما بعد موت النبي بقليل فقد حزن عليه اصحابه لانه « قد نفرق شملهم وطمع فيهم عدوهم » ولا سيما بعد مقتل اصحابه المساعدةين له في اقامة الناموس مثل « صديقه وفاروقه وذوي النورين » . فصار ذلك سبباً « لاختفاء اخوان الصفا وانقطاع دولة خلان الوفا^(١) »

ووردت هذه اللفظة في الشعر ولعل اقدم ما يعرف عن ذلك قول « اوس
لطفيل بن مالك في يوم السوئان » الوارد في نقائض جرير والفرزدق :

امرك ما آسى طفيل بن مالك بني عامر اذ ثابت الخليل تدعى
وودع اخوان الصفاء بقُرْزُل يمر كريح الوليد المُقَزَّع^(٢)

نعود فنسأل ولكن لم أثر هؤلاء القوم ان يطلقوا على انفسهم هذا الاسم دون
سواه ؟ في معتقدنا ان الجماعة لم تتم الا كرد فعل ولم تنشأ دعوتها الا عن شعور
بالحاجة اليها—واي وقت ادعى لقيام امثال هؤلاء الفضلاء من وقت توثر فيه الصلة
المدنية ما بين الفرد والدولة زاهيك بالجماعة فذهب عهد الاخوة ومضى دور الصداقة
فما كنت ترى الا اضطراباً وقلقاً . وعلينا ان ندعم قولنا بشواهد من اصول ذلك
العصر فنقول :

قال ابو حيان التوحيدي^(٣) صديق الاخوان واحد افراد جماعتهم على رأي
البعض «سمع مني في وقت بمدينة السلام كلام في الصداقة والعشرة والمواخاة والالفة
وما يالحق بها من الرعاية والحفاظ والوفاء والمساعدة والنصيحة والبذل والمواساة والجود
والتكرم مما قد ارتفع رسمه من بين الناس وعفا اثره عند العام والخاص . » وقل
ابو بكر محمد بن العباس الخوارزمي الشاعر البليغ « اللهم نفق سوق الوفاء فتد كسدت
واصلح قلوب الناس فتد فسدت^(٤) » . وقد وجدنا ان التوحيدي يسمى بجهد لنفي الشعور
بالصداقة الحتمية عن ملوك عصره ومن تبعهم من القواد والخدم ونفيها ايضاً عن
اعحاب الاملاك والتجار . ولامر ما رجحها لرجال الدين . اما اهل العلم « فانهم
اذا خلوا من التنافس والتحاسد والتماهي والتماحك فرمما صحت لهم الصداقة وظهر
منهم الوفاء وذلك قليل . . »^(٥)

(٢) نقائض جرير والفرزدق ص ٩٣٣ س ٦

(٣) رسالتان — رسالة في الصداقة والصديق ص ٢

(٤) منه ايضاً ص ٢ (٥) منه ايضاً ص ٥

وكتبت هذه الرسالة «الصدّاقة والصديق» في سنة ٣٠١ هـ كما جاء في (ص ٦) ويقول التوحيدى انه كتبها «وفي النفس من الحرق والاسف والحسرة . . .» ما فيها . هذا وقد جاء في الرسائل نفسها^(٦) قوله «وقد ترى ايها الاخ البار الرحيم ايديك الله وابانا بروح منه انه قد ناهت دولة اهل الشر وظهرت قوتهم وكثرت افعالهم في العالم في هذا الزمان وليس بعد التناهي في الزيادة الا الانحطاط والنقصان»

ومما يوضح هذه الحالة ما نقله ابو حيان عن النوشنجاني احد افراد جماعة فلسفية في بغااد وذلك في الصدّاقة وكان التوم على ما يظهر يبحثون فيها قال «انما الصدّاقة لغة . . . وهي ام هذه المتأكسة . . . صحة الظاهر بالمواقفة وسلامة الباطن من المخالفة واستقرارها على . . . المواصلة بالمناصفة والمساعدة والا يثار مع الاهتمام^(٧)» وكيف ذلك؟ «ان تعتمد نحو السعادة — السعادة الكبرى او الاتصال بالله — بتطهير الاخلاق وتجريد العادة واصلاح السيرة . . . حتى تلتقط المشتري والزهرة بيدك وتصير فوقهما بحقيقتك^(٨)» فالكتابة في هذا الموضوع والدعاية اليه والبحث فيه كلها ناتجة عن حاجة .

ولم نجد اصدق من شعرايى الفتح البستي (توفي سنة ٤٠٠ — ٤٠١ هـ) في شرح هذا المحيط . والذي يزيدنا ثبثاً من صدق قوله ان الرسائل تضمنت بيتاً من نونيته المشهورة المعروفة «بعنوان الحكم^(٩)» قال ابو الفتح :

عفاء على هذا الزمان فانه زمان عقوق لا زمان حقوق
فكل رفيق فيه غير موافق وكل صديق فيه غير صدوق

وقال وفي قوله مرارة اليأس والتشاؤم :

(٦) الرسائل ج ١ ص ١٢٢ قابل النسم الثاني من الجزء الاول ص ١٠٣ ج ٢ ص ٣٢٠

ج ٢ ص ٩٧ ، ١١٨ من الاسفل — ١١٩ من الاعلى

(٧) مقابلات التوحيدى ص ١١٢ (٨) منه ايضاً ص ١٢١

(٩) طبقات السبكي ج ٢ ص ٥

ومن يفتش على الاخوان مجتهداً فجل اخواب هذا الدهر خوآن

ثم قال

فديتك قل الصديق الصدوق وقل الخليل الحظي الوفي

وقال ايضاً

الدهر خداعه خلوب وصفه بالقذى مشوب

واكثر الناس فاعتزلهم قوالب ما لها قلوب^(١٠)

واخيراً يستلفت نظارنا ما جاء في الرسائل حيث يصب المؤلف جام غضبه على علماء السنة الذين «يخوضون في المعقولات وهم لا يعاونون في المحسوسات» ويأنفون ان يقولوا (لا ادري !) ويشيرون الناس على احرار الفكر ويعدون علم المنطق والطبيعات زندقة ويدعون بهذا نصرة الاسلام فهم اعداء لاهل العلم مخالفون لاهل الورع مضادون لـ اخوان الصفا^(١١)

في محيط كهذا لا شيء انفع للناس من دعاة ينشرون لواء الصداقة والمحبة بين الناس ناهيك من الاخوة .

والان بقي علينا ان نبين كيف اختار الاخوان لفظة « الصفاء » ليعضفوها الى « اخوان » لتدل عليهم

وهنا ايضاً نرى ان الاخوان قد استوحوا عصرهم فوجدوا فيه ضالتهم المنشودة . فالصفاء من خلال المتصوفة الذين اخذوا في الازدهار تحت ظلال الاسلام منذ القرن الثاني للهجرة . ويجب هو لاء في تحري اصل كلمة (تصوف) ان يشتقوها من الصفاء . وهذا شائع في المشرق لما اشتهر به اهل التصوف من الدعوة الى (صفاء القلب)^(١٢)

(١٠) يتيمة الدهر ج ٤ ص ٢١٩ ، ٢٢٢ ، ٢٢٥ ، ٢٢٩ دائرة المعارف للبستاني ج ٢

ص ٢٩٢ — ٢٩٦

(١١) الرسائل ج ٤ ص ٩٥ — ٩٧

(١٢) Nicholson, Lit. Hist , P. 228

وها نحن نجد هذا صحيحاً في مؤلفين من أقدم المؤلفات الصوفية أولها للطوسي المتوفى سنة ٥٣٧٨ هـ وثانيهما للتشيري الذي وضع رسالته سنة ٥٤٣٧ هـ قال أبو الحسن القتاد (الصوفي مأخوذ من الصفاء وهو التيام لله عز وجل في كل وقت بشرط الوفاء^(١٣)) وقال الكتاني (التصوف خلق فمن زاد عليك في الخلق فقد زاد عليك في الصفاء^(١٤))

وجاء شعراً :

صفر الصفا في صفوه اذعان وصفاءه في كونه ايقان

هذا هو المعنى الذي كان يقصده مصنف الرسائل — صفاء القلب وطمهارة الخلق وتمذيب النفس الوصول الى الله . والرسائل في طبيعتها ميالة الى نزعة صوفية : فالاية (الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) الواردة مئات من المرات في الرسائل يستعملها اهل التصوف . وفي المقدمة ما يزيدنا يقيناً ان الاخوان جروا على سنة المتصوفة في اختيار « الصفاء » صفة لهم فنحن نقرأ في مقدمة الرسائل هكذا : « فهرست رسائل اخوان الصفا وخالان الوفا واهل العدل وابناء الحمد بجمل معانيها وماهية اغراضهم فيها . . . في فنون العلم وغرائب الحكمة وطرائف الاداب وحقائق المعاني على كلام الخالصاء الصوفية صان الله قدرهم وحرسهم حيث كانوا في البلاد » . وهذه الكلمة الاخيرة « حيث كانوا في البلاد » اعتاد الاخوان في رسائلهم ان يقولوها في مقام التحدث عن احد افراد جماعتهم . ولم لم يقلدوا الصوفية ؟ فزيد ابن رقاعة رجليهم الفذ وابو حيان التوحيدي صديقهم الوفي كانا من اهل التصوف انفسهم ونحن بالنظر في كتاباتهم واعتقادهم باب المعرفة موجودة في جميع انواع العلم والمذاهب — نتول بان كثيرين من افراد جماعتهم ان لم يكونوا

(١٣) كتاب اللمع للطوسي ٢٢٥ انظر ايضاً ٣٣٨ و٤٣٠

(١٤) الرسالة التشيرية ص ١٢٧ انظر ايضاً ص ٢

متصوفين فقد درسوا التصوف وتأثروا بأدابه فلا غرابة بعد هذا ان قلد
الجماعة اخوانهم اهل التصوف

وربما كان من الطرافة ان ثبت هنا ريباً وبدواً وجيباً قال به المروءة الدكتور
غولدتصير الالماني (Goldziher) وخلاصة هذا الرأي ان الاسم «اخوان الصفا» قد نقله
الاخوان عن كتاب «كلمة ودمنة» لعبدالله بن المقفع (قتل بامر من المنصور حوالي
سنة ٢٦٠ م^(١٥)) لاسيما وان هذا الكتاب كان متداولاً في ذلك العصر قل
الحافظ الامام الفقيه الدغولي (توفي سنة ٣٢٥ هـ) «اربعة مجلدات لا تفارقي سفراً
ولا حضراً: كتاب المزي وكتاب العين والتخاريج للبخاري وكلمة ودمنة^(١٦)»
ويقول الجاحظ (توفي سنة ٨٦٩ م) (ومما قرأه الناس من الامثال في شأن الفيل التي
وجدوها في كلمة ودمنة^(١٧)) واذاً فقد كان هذا الكتاب مصدراً للامثال والحكم فلا
يستبعد ان يكون الاخوان قد اخذوا اسمهم من قصة الخامة المطوقة^(١٨) الذي هو مثل
«اخوان الصفا» وذلك لان ديشليم الملك قال لبيبا بالفيلاسوف «حدثني ان رأيت عن
اخوان الصفا كيف يتدبىء تواصلهم .» ومما يزيد هذه النخارية قوة انه جاء
بالرسائل ما نصه (فاعتبر بحديث الخامة المطوقة المذكورة في كتاب كلمة ودمنة^(١٩))
جاء في الرسالة الخامسة من القسم الثاني قوله «كما ذكر برزويه الطيب في
كتاب كلمة ودمنة^(٢٠)» وجاء في الجزء الاول قوله «وربما يدفع الانسان عدوه
بالحيلة كما احتال الغراب على البوم في كتاب كلمة ودمنة^(٢١)» وامثلة الغراب الواردة

(١٥) Der Islam, Vol. I, P. 22

(١٦) تذكرة الحفاظ ج ٣ ص ٤٣

(١٧) كتاب الحيوان ج ٧ ص ٢٩

(١٨) كلمة ودمنة ص ١٢٥

(١٩) الرسائل ج ١ ص ٥٣

(٢٠) الرسائل ج ٢ ص ٨٢

(٢١) ج ١ ص ٣٠٩

في كلية ودمنة جاءت في الرسائل (ج ٢ ص ٤٢٢) كذلك جاءت امثلة الحمام (ج ٢ ص ٤٣٢) . وقد يكون ذكر الاخوين كلية ودمنة في الرسالة المدعوة خطاء (الرسالة الجامعة) والتي هي كما وجدنا بالمعارنة والدرس الرسالة الثامنة من القسم الثاني من الرسائل مع زيادات في البدء والختام وقيل من التحريف — امر يزيد هذا الزعم قوة^(٢٢)

هذه الشواهد اذا اضيفت الى رأي غولدتصير — الا يصح لنا ان نقول ان الجماعة قد راقها ما في كتاب كلية ودمنة من الاشارات والرموز فاستعارت مثل الحمامة المطوقة لتدل على نفسها؟ على ان اثار هذا الاسم على غيره لم يكن الا نتيجة انعدام الصداقة وانتشار نظرية الصفاء . وربما كانت قصة الحمامة المطوقة هي التي اوحت صيغة الاسم لا الصورة العقلية التي لم تكن الا رد فعل للعصر

بقي علينا ان نعين زمان الجماعة ومكانها :

لقد كان من نتيجة تكتم الجماعة ان جهلنا حتى السنة التي قام افرادها ينشرون افكارهم والبلدة او البلاد التي قد تسرب اليها نفوذهم والمركز الرئيسي الذي كان يرسل الدعاة ويقوم بعملية النشر والتأليف والارشاد — الا اننا نعرف ان الزم — الذي تلا عهد المعتزلة والذي انتهى بانتصار الاشعرية كان عهداً فشا فيه التستر والتقية . فاذا ما تغلب امراء آل بويه على بغداد (٣٣٤هـ / ٩٤٥ م) سهل على هذه الجماعات السرية ان تنفس الهواء على الاقل — وذلك لان هؤلاء الامراء كانوا من الشيعة الفرس لا يهتمهم اسادت السنة ام لم تسد^(٢٣) . بعد هذا الحين فقط اخذنا نسمع (باخوان الصفا) .

فسواء بدأت الجمعية قبل مجيء هؤلاء الامراء الى بغداد ام ان ظهورها كان

(٢٢) الانسان والحيوان « الرسالة الجامعة — كذا » ص ٢١ و ٢٥ س ١٠ و ١١٧ و ١٢٠

(٢٣) Brockelmann, Ges. der. ar. Lit., Vol I, P. 213.

منوطاً بذهاب عهد المحنة ليس لدينا من الاصول والوثائق ما يمكننا من الجزم بالواحد دون الآخر . على ان الباحث لا يجد وسيلة يتشبث بها للتوصل الى مقصوده .
 فنحن نعرف ان شهرة هذه الجماعة برسائليها وان هذه الرسائل كانت الواسطة التي ظهروا فيها للناس فإذا توفقنا الى معرفة تاريخ تأليف هذه الرسائل سهل علينا معرفة تاريخ تأليف الجمعية على وجه التقريب . وهنا ايضاً لا سبيل الى معرفة هذا التاريخ بالضبط . وفي مثل هذه الحالة ياجاء الى طريقة علمية خاصة لتأليف في حصر التاريخ بين حدين اقصى وادنى : احدهما يدل على السنة التي لا يمكن ان يكون التأليف قد حدث قبلها والآخر على السنة التي لا يمكن ان يكون التأليف قد حدث بعدها .
 ومن المؤسف ان الرسائل لم تدرس بعد درساً علمياً لكي تتمكن من التوصل الى هذا الفرق بسهولة فليس لها فهرس ابجدي مطول لاعلامها وكلماتها الاصطلاحية وفيها كثير من الابيات الشعرية عربية وفارسية لا يعرف ناظموها وقد ذكر معظمها الاستاذ ماسنيون في مجلة (الاسلام) الالمانية^(٢٤) . وقد وجد بين هذه الابيات قوله :

اعانتها والنفس بعد مشوقة اليها وهل بعد المناق تدان

وقد وجد الاستاذ ماسنيون ان هذا البيت يعزى الى ابن الرومي (توفي سنة ٢٨٣ هـ ٨٩٦ م)^(٢٥) فإذا لم تؤلف الرسائل قبل هذا العهد . ولو كان باستطاعتنا ان نعرف اسماء ناظمي جميع الابيات الواردة في الرسائل لسهل علينا ان نعين تاريخاً متأخراً عن هذا التاريخ كاحد الحدين اللذين اشرنا لهما سابقاً . ولحسن الحظ فاننا وجدنا ان ابا حيان التوحيدي لم يذكر في سنة ٣٠١ هـ رسائل اخوان الصفا بين كتب العالم حين اخذ في ذكر ما جمعه «شيوخ العلم وارباب الحكمة وفرسان الادب»^(٢٦) فلا يصح ان يتغاضى

(٢٤) Der Islam, Vol. IV., P. 324

(٢٥) تزيين الاسواق للانطاكي ص ١٦ وديوان الصباة لابن ابي حجلة ص ١٢٦ و ١٢١

(٢٦) رسالتان ص ٢٠٢

صديق الجماعة عن ذكر الرسائل لو كانت حقاً قد ظهرت للوجود آنئذ

ومما يساعدنا على هذه المعضلة درس النظريات الفلسفية والتحديدات الخاصة بمختلف العلوم . فالرسائل تعرف الجيب الهندسي هكذا « المسهم اذا اضيف الى نصف القوس يقال له عند ذلك الجيب المنكوس واذا اضيف نصف الوتر الى نصف القوس يقال له عند ذلك الجيب المستوي » وهذا التعريف لم يظهر قبل ظهور مدرسة البتاني^(٢٧) (ابو عبد الله محمد بن جابر بن سنان البتاني الحرائي الصابي المتوفي سنة ٣١٧ هـ ٩٢٩ م) . وهذا لا يسمح لنا ان نجزم بانها الفت بعد سنة ٣١٧ هـ اذ قد يكون اقتباس الاخوان لهذا التعريف جاء في وقت سابق الى ان نصطدم بالسنة السابقة : ٣٠١ هـ وكنا قد اسلفنا القول ان بدء ظهور الاخوان كان اثر تسيطر آل بويه على بغداد سنة ٣٣٤ هـ . ولم نسمع بهم قبل هذا التاريخ مع انه يجوز ان تكون جماعتهم قد تأسست قبله وبقيت اخبارها طي الكتمان . على ان هذا لا يعوقنا فحن نبث بالجمعية منذ ظهورها كما وصلتنا اخبارها ولا ننظر الى مخبات الغيب — لهذا نميل الى اعتبار هذا التاريخ (٣٣٤ هـ) الحد الاول الذي لا يمكن ان تكون الرسائل قد الفت قبله . — لولا اننا وقفنا على بيت من الشعر من نظم أبي الفتح البستي ورد في الرسائل^(٢٨) وهو

اجهد على النفس واستكمل فضائلها فانت بالنفس لا بالجسم انسان^(٢٩)

والبستي هذا ولد سنة ٣٦٠ هـ وتوفي سنة ٤٠٠ — ٤٠١ هـ . وهذا امر ليس من الهين مصاقبته مع ما لدينا من النصوص . فهذا البيت جاء في النصوص الاخرى مسبوقةً بآخر هو :

يا خادماً الجسم كم تسعى لخدمته اتطلب الربح فيما فيه خسران

(٢٧) Nallins, Albatagnius, III, P.231-232; Encyc. of Islam, art. al-Battani

(٢٨) رسالة الكون والفساد ج ٢ ص ٢٠

(٢٩) مجاني الادب ج ٢ ص ٩٥ بستاني ج ٢ ص ٢٩٢ — ٢٩٦

ومع ذلك فلم يقتبس مع رفيقه . اضيف الى ذلك ان البيت الاول جاء ايضاً على هذه الصورة

اقبل على النفس فاستكمل فضائلها فانت بالنفس لا بالجسم انساب
فاذا كان البستي ولد سنة ٣٦٠ هـ ونحن نعلم من حديث ابي حيان ان طائفة من
الرسائل وجدت في حوالي سنة ٣٧٣ هـ . فيالعجب هل تمكن البستي من نظم الشعر
والاشتهار به وعمره ١٣ سنة ؟ !

ولكي نوفى بين هذه الوجهات المتناقضة فرضنا ان الرسائل لم تؤلف في سنة
واحدة كما هو معقول من محتوياتها ويمكن من حديث ابي حيان الذي لم ير الاطائفة
منها في سنة ٣٧٣ هـ . خصوصاً وان هذا البيت جاء في القسم الثاني من الرسائل
نقول هذا ولا نرى مانعاً من ان يكون البستي نفسه قد اقتبس هذا البيت عن الرسائل
واضافه الى قصيدته اذ ليس لدينا من الاصول ما يؤيد كد اصالة كل بيت من قصيدة
الشاعر هذه نترك البحث عند هذه النقطة الى ان تتوفر لدينا شواهد اخرى — ونعود
الى ما نحن منه متأكدون

فالرسائل لم تؤلف على الراجح قبل سنة ٣٣٤ هـ وهذا هو الحد الاول . اما الحد
الثاني فايجاهه اسهل من هذا بكثير فقد وصلنا حديث ابي حيان التوحيدي مع وزير
صمصام الدولة بن عضد الدولة الذي وقع في حدود سنة ٣٧٣ هـ في شأن زيد بن رفاعه
وفي اثناء الحديث قال الوزير للتوحيدي «هل رأيت هذه الرسائل ؟» فاجاب «رأيت
جملة منها وهي مبثوثة من كل فن بلا اشباع ولا كفاية» (٣٠) « فالجماعة قد نشرت جملة
من رسائلها سنة ٣٧٣ هـ

واذا افتار يخ نشوء الجماعة وتاليف رسائلها يتراوح ما بين سنتي ٣٣٤ هـ و ٣٧٣ هـ
هذا ما توصلنا اليه في تحقيق زمان الجماعة . اما المكان فقد جاء في « اخبار
الحكام » للتغذي مانصه : « وقد اقام (زيد بن رفاعه) بالبصرة زماناً طويلاً وصادف

بها جماعة...^(٣١) لاصناف العلم وانواع الصناعة منهم ابو سليمان ٠٠٠ الخ «فالبصرة اذا مركز الجماعة وفيها قامت مؤسستهم على رأي القفطي (من حديث ابي حيان) ولسنا على حق في الاعتراف بصحة هذه القضية كحقيقة تامة . فلا شاهد آخراء القفطي مستقلاً عنه يذكر هذا الامر . وقد تحاشى الاخوان ذكر اسم البلدة التي كتبوا فيها رسائلهم كما هي العادة كما تحاشوا ذكر التاريخ — هذا اذا لم يكن هذان قد فصلا عن الاصل لسبب من الاسباب كتأكل الورق او ضياعه وما شا كل ذلك ... ورغمما عن هذا الاعتراض فان جمهور المستشرقين الذين درسوا شيئاً عن اخوان الصفا يوافقون القفطي ولا يترشون حتى يجدوا شواهد اخرى فهذا فلوجل Flügel يقول ان مركزها البصرة^(٣٢) وكذلك رأي دي بوير^(٣٣) De Boer ومكدونالد^(٣٤) Macdonald ولان پول^(٣٥) Lane-Poole ونيكلسون^(٣٦) Nicholson

واعل الملاحظة الآتية حجة تدعم رأي القفطي وتبرر مجازاة العلماء له : كانت البصرة عاصمة الاسلام في العلم ومحط رحال كثير من رجال الفرق والمذاهب منذ العهد الاموي يؤمها العرب والعجم على السواء ويتصدها رائدو العلم ومحبو الفلسفة : ففيها قامت المعتزلة وفي مسجدتها اختمرت افكار حسن البصري زعيم مدرسة الزهد والتصوف وفي مسجدتها ايضاً اعلن الاشعري اخلاصه للسنة . ولم يكن شأن الجماعات السرية وغير السرية غرباً عن البصرة ففيها كان بشار بن برد الشاعر يناظر جماعة من دعاة حرية الفكر كواصل بن عطاء وعمرو بن عبيد الى ان قتل بامر من الخليفة المهدي عام ٧٨٣ م^(٣٧)

-
- | | |
|------|---|
| (٣١) | هذا بالاصل ولعله قد ضاعت كلمة او كلمات |
| (٣٢) | Z. D. M. G. Vol XIII, P. 28 |
| (٣٣) | Art. Ikhwan etc. in the Encyc. of Islam |
| (٣٤) | Muslim Theol. P. 167 |
| (٣٥) | Stud. in a Mosque, P. 186-7 |
| (٣٦) | Lit. Hist. P 370 |
| (٣٧) | Brockelmann, Vol. I, P. 213; Nicholson, op. cit. P. 374 |

ولذلك ارجح اب الجماعة قد اختارت البصرة وفضلتها على غيرها لانه يكون بمسطاعها الاتصال بكثير من اصحاب المذاهب واهل الرأي وذوي المقالات والعلم لا سيما وان الاخوان اشتهروا بعدم تعصبهم لمذهب دون الآخر بل كان مبدأهم النظر في جميع العلوم والمذاهب . وارجح ذلك لسبب آخر وهو بعد البصرة عن مركز الخلافة ورجال الحول والطول فلا اضطهاد مباشر يطول افرادها اذا هم تطرفوا او اخذ عليهم الناس تسامحهم

فنتيجة هذا الفصل اذاً هي ان الجماعة قد تأثرت بحالة عصرها السيئة فعقدت النية على تطهيرها — وقد اشتقت اسمها من قصة الحمامة المطوقة لكن الفكرة كانت متأصلة فيهم . وان الرسائل الفت ما بين سنتي ٣٣٤ هـ و ٣٧٣ هـ وان الجماعة قد اختارت البصرة مقراً لها

البقية تأتي

الفصل الثالث

بحث في عدد الرسائل ومؤلفيها

لاقت رسائل اخوان الصفا من الاقبال بعد ما لاقتهم من الاعراض ما لم يلقه كتاب من نوعها فكثير من متحليها وناقليها ومختصريها والناسجون على منوالها وذلك لان المؤلفين (كما يقولون) كتبوا اسماءهم وضمنوا على القراء حتى بهويتهم . وقد اختلف الناس اثر ازدياد الشغف بتلك الرسائل في مؤلفيها . وقد راجعنا اكثر الآراء معتمدين على الاصول العربية بالدرجة الاولى وعلى الابحاث الاخرى بالدرجة الثانية . ولم ير في كل هذه الشواهد بصوء ما توصلنا اليه بدرسنا للرسائل ومعرفة بروح العصر وبحسنا في الشخصيات البارزة فيه ما يشفي الغليل فآثرنا ان نأتي على جميع هذه الآراء بمناقشتنا لها فنبين اوجه الصواب والخطأ فيها ثم نختص من ذلك الى بسط قضيتنا التي نزع من اننا مفتاح معرفة مؤلف الرسائل والغريب ما جاء في مطبوعة بمبيء من اننا اخذت عن « نسخة قديمة صحيحة » من الرسائل بعد استشارة « بعض من سالة المؤلف » — « الامام الهمام قطب الاقطاب مولانا احمد بن عبد الله » وجاء في ختام الرسائل (ص ٤٠٩ ، ٤١١)

ان ادريس عماد الدين صاحب كتاب « عيون الاخبار » كتب في حياة مصنف
الرسائل هذا اما احمد زكي باشا الذي كتب مقدمة حسنة لمطبوعة سمرقاني في
هذا المؤلف وفي كتاب عيون الاخبار : « حديث خرافة يا ام عمرو »

وعلى كل فتفسير هذه الظاهرة هين على كل مشغل بدرس المخطوطات
فهذا « الامام الهمام » لم يكن سوى ناسخ لتلك الرسائل وهذا الامر الذي اجه
احمد زكي باشا نفسه لاحضه لم يجز على مصنف فهرست الكتب العربية
(لا المخطوطات) في المتحف البريطاني الاستاذ A. G. Ellis (ج ١ لندن سنة ١٨٩٤ -
نمره ٣٦ (A) ١٤٥٤٠) . فهو يذكر ان احمد بن عبد الله « حرر رسائل اخوان
الصفاء » Redact

ولكي لا نرمي المشرفين على مطبوعة بمبيء بالجهل التام نقول انه جاء في آخر
الرسائل (ص ٤١١) بقلم احد مصمحي المطبعة « محمد بهاء الدين » ان مؤلفي
الرسائل « جملة من صدور الصدر الاول في القرن الثاني وقيل في القرن الرابع بعد
الهجرة — كانوا اخواناً متحابين واكفاء متصافين » وبالرجوع الى ما قررنا في
الفصل الثاني بشأن زمان الجماعة يتضح ان الرأي الاخير عين الصواب لانه يتفق
ومعظم ما اجمع عليه الناس من ان الرسائل الفها زمرة من العلماء حوالى منتصف
القرن الرابع للهجرة

يقول التفتي (توفي سنة ٦٤٦ هـ) ان جماعة اخوان الصفاء « اجتمعوا على
تصنيف كتاب في انواع الحكمة الاولى » ولما كتتم مصنفوها اسماءهم اختلف
الناس في الذي وضعها فكل قوم قالوا قولاً بطريق الحدس والتخمين^(١) . فقال
احدهم هي من كلام بعض الائمة العلويين ويقول فلوجل انها عزيت الى علي نفسه^(٢)
على انه اختلف في اسم ذلك الامام . وقال آخرون هي تصنيف بعض متكلمي

(١) الفطحي ص ٥٨ و ٥٩

(٢) Z. D. M. G., Vol. XIII, P. 19

المعتزلة في العصر الاول وزاد فلوغل ان قوماً قالوا هي من تأليف الخلاج واخرون
الغزالي واخرون ايضاً جابر بن حيان

ويقول القفطي انه ظل شديد البحث والتطلب حتى وقف على حديث ابي حيان
التوحيدي (توفي بعد هذا الحديث بسبع سنوات اي سنة ١٠٩٠ هـ و ١١٠٠ م)
مع وزير صمصام الدولة بن عضد الدولة . ومن هذا الحديث استخلص القفطي ان
زيد بن رفاعه أقام بالبصرة وصادف بها جماعة منهم ابو سايمان محمد بن معشر البستي^(٣)
المعروف بالمقدسي وابو الحسن علي بن هارون^(٤) الزنجاني وابو أحمد المهرجاني^(٥)
والعوفي^(٦) وغيرهم — اجتمعوا على تأليف كتاب الرسائل . ويقول حاجي خايفة^(٧)
ان الرسائل أملاها ابو سايمان محمد بن نصر البستي المعروف بالمقدسي وابو الحسن علي
بن هارون الزنجاني وابو أحمد المهرجاني والعوفي زيد بن رفاعه (كذا بالاصل دون
واو العطف والعوفي بالراء) كلهم حكماء اجتمعوا وصنفوا احدى وخمسين رسالة »

غير اني طالما ساءلت نفسي وانا اقلب صفحات الرسائل يوماً بعد يوم جاداً
وراء استخلاص الشواهد من سياق الكلام — هل هذه الرسائل وبالحرى هل لغتها
واسلوبها وامثلتها وشواهدا تأليف عقل واحد ؟ وقد زادني درسي ميلاً الى الوجهة
الايجابية فصرفت وقتاً اتمرى اليينات الواضحة من الرسائل اولاً ومن الاصول
الاخرى ثانياً . وها انا اقدم نتيجة ما توصلت اليه لا لاني اجزم بصحته ولا لاني
ادعى اني قت بفرض هذا الشكل نهائياً — وحسبي من درسي هذا اني اوضحت
الطريق واورت الى المراجع وتوصلت الى ما اسميه نظرية ليس الا
لا بيئة قاطعة في الرسائل أنها من تأليف شخص واحد وقد اعتاد كاتبها ان

(٣) يقول حاجي خليفة بل نصر ويقول بروكن بل . شير والبستي وردت هكذا بدون الراء

(٤) يقول بروكن بل « زهرون »

(٥) حاجي خليفة يقول « نهر جودي »

(٦) يقول حاجي خليفة العوفي : زيد بن رفاعه

(٧) كشف الخفون ج ١ ص ٥٧٠ — ٥٧١

يتكلم عن نفسه او عن اخوانه بالجمع لا بالمفرد فيقول -- وعدنا -- ايدينا الله -- قمنا -- وجودنا . . . الخ الا ان خاله عدة اما كن تكلم فيها المؤلف كفرد اجزأ منها على ما يأتي :

(١) « واما تحليل العدد الى الواحد فعلى هذا المثال الذي أقول انه اذا أخذ من العشرة واحد تبقى تسعة ^(١) »

(٢) « وسأبين من ذلك طرفا يعينك على ذلك و يبلغك الى معرفة ما وصفت لك . . . قد فرغنا من ذلك رجعنا الى الابانة عن « وايضاً قوله « أعني » ^(٢) »

(٣) « وانما ذكرت لك ذلك لعلك تنتبه من نوم الغفلة ورقدة الجهالة . . . » ^(٣)

(٤) « فعلى هذا القياس نقول في قبول الانسان الهام الملائكة والوحي . . . فأقول ان قبول نفسه الهام الملائكة والوحي . . . والدليل على صحة ما قلنا وصايا الانبياء . ^(٤) »

(٥) « فهذا الذي قد ذكرته كله وحكيته عنهم من اصولهم ومقدمات علومهم في تصحيح مذهبهم في السحر والطاسيات وان كنت تركت أكثر ما ذكرت واسقطت أكثر مما حكيت تجنباً للاكثار وطلباً للاختصار . . . غير أنني اذكر جملة اخرى لتقف منها ايها الاخ ايديك الله على جميع اغراضهم . ^(٥) »

(٦) « ولعل كثيراً من يتف على رسائلنا هذه يظن ان مرادنا في وضعها هو تعليم علم النجوم . ولعمري ان ذلك من اخذ اغراضنا فيها لاننا نحب لآخواننا ايدهم الله ان يقفوا على جميع العلوم . ^(٦) »

(٧) « فاستحسنات هذا ورأيت سحراً مليحاً ورأيت منفعة عاجلة والخافر به مليحاً . . . »

(٨) الرسائل قسم ١ ج ١ ص ٢٣ اسفل — ٢٤ من الاعلى

(٩) الرسائل ج ٢ ص ٣٦٧ (١٠) ج ٢ ص ٢٢٨

(١١) الرسائل ج ٢ ص ١٧٧

(١٢) ج ٢ ص ٢٩٩ بينما نراه على ص ٣٠٢ يتكلم بالجمع

(١٣) الرسائل ج ٢ ص ٣٥٨

فُسألته ان يفيدني بذلك ففعل . . . فبلغت من ذلك بحسب التوفيق وأريد ان اذكر لك هذا الباب فانه لا غنى بك ولا بأحد من اخواننا أيدهم الله عنه^(١٤) .»

(٨) « ثم تكلم بالكلام الاول الذي وصفت لك في باب السباع^(١٥) »

فاستناداً على هذه الشواهد المتزعة من صلب الرسائل واستناداً على كثير غيرها لا يتسع المقام لتعدادها يظهر لي ان كاتب الرسائل فرد اثر التكلم بصيغة الجمع على العموم . ومما يستلفت النظر ان قوله « اعلم يا اخي » والتي تكرر في كل رسالة عدة مرات لم ترد جماً « اعلموا ايها الاخواب » الا في الرسالة الثانية من القسم الرابع وعنوانها « الطريق الى الله » وهي خطاب للاخوان عموماً وليس^(١٦) « لالاخ البار الرحيم » فقط .

ومما يرجح ما ذهبنا اليه ان الكاتب كثيراً ما يعطف على اشياء سابقة بقوله ذكرنا في رسالة كذا حتى انه كثيراً ما ينقل الفقرات بحروفها وكثيراً ما يستعمل التشابه والامثلة والقصص بذاتها في عدة أماكن ولا بد لنا هنا ايضاً من تقديم بعض الشواهد اثباتاً لقولنا :

(١) « واوردنا المثالات والاشارات والتنبيهات حسب ما جرت عادة اخواننا الكرام وقد سبق منا في رسالة الحاس والمحسوس بيان ان المحسوسات كلها اعراض جسمانية^(١٦) »

(٢) « حسب ما وعدنا في الفهرست صدر كتابنا هذا^(١٧) »

(٣) « فتكون في ذلك — البحث والمحادثة مع الاخواب — كمثل الطيب الحكيم الرقيق الذي قد ذكرت قصته في اول الرسالة لالاخوان الصفا^(١٨) »

(٤) « ذلك ان كل انسان يكون نفسه اصفاً جوهراً وأذكي فهماً كما بينا في

(١٢) ج ٢ ص ٣٦٥ بينا زاه على ص ٣٦٨ يتكلم بالجمع

(١٥) الرسائل ج ٢ ص ٢٠١ و ٢٠٣ .

(١٦) الرسائل ج ٣ ص ٣٧ (١٧) الرسائل ج ٢ ص ٢ و ٣٦٥

(١٨) ج ٢ ص ١٩٤

رسالة كيفية الطريق الى الله تعالى فكأنت اخلاقه وسجاياه لاخلق الكرام اقرب واشبه كما بينا في رسالة الاخلاق وكان مذهبه واعتقاده باعتماد الانبياء ومذهب الحكماء أشد تحقّقاً كما بينا في رسالة الناس وكان (كذا بالاصل) اعماله وسيرته بافعال الملائكة وسيرتها أشد تشبهاً كما بينا في رسائل عشرة اخوان الصفا فأقول اب قبول ٠٠٠ الخ (١٩)

(٥) ومن امثلة اعادة الكلام بحروفه ما يلي
« قد تناعت دولة اهل الشر وكثرت افعالهم في العالم في هذا الزمان وليس بعد التناهي في الزيادة الا الانحطاط والنقصان » ج ١ ص ١٤٤ ثم وردت ثانية هكذا:
« قد تناعت قوة اهل الشر وكثرت افعالهم في العالم في هذا الزمان وليس بعد التناهي في الزيادة الا الانحطاط والنقصان » ج ٤ ص ٢٢٣

وقد وجدنا ان ما على ص ٢٠٧ من الجزء الرابع يتفق مع اكثر ما على ص ٢٢٣-٢٢٤ من نفس الجزء ابتداءً من قوله « وقد اخترناك ايها الاخ البار الرحيم ٠٠٠ الخ »

جئنا بهذه الشواهد البينة دعماً لما تذوقناه من « وحدة الاسلوب » في كتابة الرسائل : فلفتها لغة شخص واحد يستعمل مفردات واحدة ويؤثر اصطلاحات خاصة ويكرر أمثلة مشهورة ويعيد ما ذكره سابقاً من قصص — كل هذا لا نستطيع ان نوضحه بمقتبسات ولا يظهر جلياً الا بقراءة الرسائل من اولها الى آخرها

قلنا هذا وقرأنا بعده للامير الصفدي صاحب — ديوان انصفياء وترجمان البلغاء وتذكرة درة غرة ابيكار افكار الشعراء — فيما نقله عنه فلوغزل الالمانى (٢٠) قوله « وشهدت له — مؤلف رسائل اخوان الصفا — بثبوت تقدمه وثبوت قدمه فانه يجتهد في اكثر المواطن على تطبيق الفاسفة على الشرع » ايضاً قوله « ومن

اشارات رموز مؤلف الرسائل « وفي النسخة المخطوطة المحفوظة في المكتبة الشرقية للآباء اليسوعيين (ص ٧) نقرأ هكذا : « واذا فرغنا من ذكر ما قصدناه في رسالة العدد على سبيل الاختصار لا على صورة الكمال كما قصد مصنفها الخ »

عنَّت لنا هذه الملاحظات فأخذنا نتساءل عنى يكون هذا المؤلف . وقد استرعى انتباهنا ما ذكره النفطي نقلاً عن ابي حيان في شأن زيد بن رفاعه من جهة والمتدسي من الجهة الأخرى . قال الوزير لابي حيان « حدثني عن شيء هو أهم من هذا اليّ وخطر على بالي . اني لا ازال اسمع من زيد بن رفاعه قولاً يربني ومذهباً لا عهد لي به وكناية عما لا احته واطاراة الي ما لا يتوضح شيء منه واشهر منه في عرض ذلك دعوى يتعظم بها وينتفخ بذكرها فما حديثه وما شأنه وما دخلته فقد بانني يا أبا حيان انك تخشاه وتجلس اليه »

فقال التوحيدي « هناك ذكاء غالب وذهن وقاد ومتسع في قول المنظم والنثر مع الكتابة البارة في الحساب والبلاغة وحفظ ايام الناس وسماع المقالات وتبصر في الآراء والديانات وتصرف في كل فن اما بالشد والموهم واما بالتوسط المفهم واما بالنأي المنظم . . » فعلى هذا ما مذهبه ؟ « لا ينسب الى شيء ولا يعرف برهناً لجيشانه بكل شيء وغاياته بكل باب ولا اختلاف ما يبدو من بسطته بديانه وسطوته بلسانه . . » وزاد على ذلك انه صادف تلك الجماعة « فصحبهم وخدمهم » . فلما معنى الصحبة فان يكون احد جماعتهم بالفاء وأخار وحبب بالضماء و . . . معنى الخادمة بالنسبة عنهم في اسداء النصيح والتبشير بمبادئ - احسانة وبرهاننا على ذنب راجع الرسا من . . . يلي : ^(٢١) « وقد ندبنا لكل طائفة - من طبقات الاخوان المختلفة - احداً من اخواننا ممن ارتضى ينه في بصيرته ومعارفه ليه وب عنا في خدمتهم بالقاء النصيحة اليهم بالرفق والرحمة والشفقة عليهم . . »

فزيد بن رفاعه اذاً كان احد افراد هذه الجماعة المقدمين لابل «خادمهم الامين»
والقيم عليهم يحترضهم النصيح ويرشد هم الى سبيل الهدى . وقد زعم فلوجل ان زيدا
لعب الدور الاكبر في تأليف الرسائل^(٢٢) . وقال اواري^(٢٣) يظهر انه كان رئيس
الجماعة وباقي الاعضاء مساعدون له وان له الفضل الاكبر في التأليف .

والحقيقة ان ما قاله التوحيد في حق زيد لينطبق على محتويات الرسائل
فكل تلك الاوصاف من حيث العلم والمعرفة والايمان مبثوثة في الرسائل . وما كان
ابو حيان من الذين يلتقون القول جزافاً لنشك في صحة قوله . وقد عاش ومات
وهو غير راض عن عصره^(٢٤) . وما كان الوزير يسأل عن زيد لولا ما اشتهر
من امره وما ظهر من شأنه اذ يقول «حدثني عن شيء اهم من هذا اليّ واخطر
على بالي» . والوزير لم يسأل عن «اخوان الصفاء» وانما سأل عن زيد فكان
الناس عرفوا الجماعة بزيد هذا

نقول هذا وننتقل الى رأي آخر حري بالاعتبار . فقد ذكر فلوجل^(٢٥) في
اقتباس له عن كتاب «تاريخ الحكماء» للشهرزوري ان هؤلاء الحكماء — اخوان

Z. D. M. G., Vol. XIII, P. 22 (٢٢)

Studies in a Mosque, P. 195 (٢٣)

(٢٤) محمد كرد علي مقال في مجلة المجمع العلمي العربي ج ٣ و ٤ و ٥ من سنة ١٩٢٨

Z. D. M. G., Vol. XIII, P. 21 (٢٥)

الصفاء — « اجتمعوا وصنفوا رسائل اخوان الصفا » وانما المهم كل المهم قوله « والفاظ هذا الكتاب (الرسائل) للمقدسي » . ويقول القفطي^(٢٦) ان الوزير سأل أبا حيان عن « هذا المقدسي » فاجاب التوحيدي انه قد سأل في معضلات فلسفية فقهية في اوقات كثيرة بحضرة الوراقين بباب الطاقى « فسكت وما رأني اهلاً للجواب لكن الحريري غلام ابن طرارة هيجه يوماً في الوراقين بمثل هذا الكلام فاندفع فقال : الشريعة طب المرضى والفلسفة طب الاصحاء والانبيا يطيبون المرضى حتى لا يتزايد مرضهم وحتى يزول المرض بالعافية فقط واما الفلاسفة فانهم يحفظون الصحة على اعمائها حتى لا يعترهم مرض اصلاً . ويبين مدير المريض ومدير الصحيح فرق ظاهر وأمر مكشوف لان غاية تدبير المريض ان ينتقل به الى الصحة هذا اذا كان الدواء ناجماً والطبع قابلاً والطبيب ناصحاً . وغاية تدبير الصحيح ان يحفظ الصحة . واذا حفظ الصحة فقد افاده كسب الفضائل وفرغه لما وعرضه لاقتنائها وصاحب هذه الحال فائز بالسعادة العظمى وقد صار مستحقاً للحياة الالهية والحياة الالهية هي الخلود والديمومة . . . »

فكل من شهادة الشهرزوري والتوحيدي تدفعنا ايضا الى التبصر في امر المقدسي سيما وان القفطي اورد اسمه في رأس قائمة اسماء الاخوان ونحن نعرف بالنظر في علم النفس ان المرء عموماً يغلب عليه ذكر الهم اولا اما لتوجيه الانظار اليه او لان ماله من الصورة العقلية في ذهنه لتضائل آماله باقى الصور

واهل امر التأليف هذا له مفتاح آخر الا وهو كيفية نشوء الجماعة : هل قامت بدعوة رجل واحد ثم اخذت بالنمو أم هل قام بها الجماعة دفعة واحدة ؟ قد يكون كل من هؤلاء الفضلاء كان شاعراً على انفراد من الآخرين بالحاجة الماسة الى تأليف جماعة من الاصدقاء ولكن من هو الذي تجرأ منهم على مفاتحة اصدقائه ؟ جاء في الرسائل ان الجماعة قامت بدعوة حكيم واحد وقبل بيان ذلك يجب ان

نذكر ان من عادة الاخوان ان يشيروا الى الامور اشارة رمزية وهم يؤثرون القصة على لسان الطائر والحیوان او حکماء الماضي على غيرها من ضروب الفن . وهذه القصة الآتية على ما نرى مفتاح هذه المعضلة :

« في الزمان السالف ذكروا انه كان رجل من الحكماء رفيقاً بالطب دخل الى مدينة من المدن فرأى عامة اهلها بهم مرض خفي لا يشعرون بعلتهم ولا يحسبون بدائهم . . . ففكر الحكيم في امرهم . . . فعلم انه ان اخبرهم بما هم فيه لا يستمعون قوله ولا يقبلون بنصيحته بل ربما ناصبوه بالعداوة . . . فاحتال في ذلك لشدة شفقتة على ابناء جنسه ورحمته لهم وتحننه عليهم . . . بان طلب في اهل تلك المدينة رجالاً من فضلائهم . . . فأعطاهم شربة » اكسبته خفة في بدنه وراحة في حواسه وقوة في نفسه . وهذا بدوره اعان الحكيم على « مداواة اخ من اخوانه » ممن هو اقرب الى الصلاح . فبعد ان « خليا به من رفقاته » داوياه بذلك الدواء فبرأ من ساعته . وهذا ايضاً اعانها على مداواة آخر . وهذا الاخير ايضاً اعانهم على مداواة ثالث — « ثم نفروا في المدينة يداوون الناس واحداً بعد آخر في السر حتى ابروا اناساً كثيراً وكثراً انصارهم واخوانهم رمعارفهم . . . »^(٢٧) ومما يدل على ان مصنف الرسائل عني بمثل هذا الطيب افراد جماعة الاخوان ما جاء في الرسالة الموسومة « كيفية الدعوة الى الله » اذ يقول — « فتكون في ذلك — البحث والمحادثة مع الاخوان — كمثل الطيب الحكيم الرفيق الذي قد ذكرت قصته في اول الرسالة لـ اخوان الصفا^(٢٨) »

ويساعدنا في حل هذه المعضلة شيء آخر جاء في الرسالة الموسومة خطأ « بالجامعة » والتي هي معظم الرسالة الثامنة من القسم الثاني من المجلد الاول من مطبوعة بمبيء — وذلك لانه شديد الشبه بقصة هذا الحكيم . ومجمل هذه القصة الرمزية ان النفوس وجدت في مكان علوي متآخية متمايزة لا تعرف الحسد ولا العداوة حتى عاقت بهذا الحسد فضاعت تلك الخصال منها وحلت محلها الاخلاق السيئة . وقد خطر لاحدى

تلك النفوس خاطر العودة الى الوطن الاصلي فقصت على ثانية حديثها فصادف منها قبولاً فصارتا تفكران في كيفية النجاة . واخيراً تحتقن ان ذلك لا يتم الا بالتعاون على بناء سفينة (الرسائل او الجماعة) ثقاهما الى وطنهما الاصلي : وودتاً لو كان مهمما من يساعدهما اذ كلما زاد العدد كلما كان الوصول الى الهدف أيسر وهكذا كان فقد اخذتا تذكران « اخوانهما من بلدهما » حتى التأم جماعة على بناء تلك السفينة^(٢٩) التي كثيراً ما يرد ذكرها في الرسائل « كسفينة النجاة » .

أفلاً يصح لنا بعد هذه الشواهد كلها أن نرجح أن الرسائل وضعت بلغة رجل واحد نرجح انه المقدسي . وانه كان على الجماعة رئيس مقتدر هو زيد بن رفاعه ؟ على اننا نحتاج في هذا الترجيح ايضاً فمادة الرسائل على الراجح هي « محر جلسات » الاخوان . اذ نعرف بطريقة لا مجال الريب فيها انه كان لهم اجتماعات يتذاكرون فيها واكثر مذكراتهم في امور النفس^(٣٠) والعلوم الاخرى . وليست تلك المادة نتيجة عقل واحد قط . فكل هؤلاء الفضلاء على ما يظهر كان مطامعاً على زبدة افكار العصر متضلعا من علوم النقل والعقل على تفاوت فيما بينهم . فاذا التأم عقدهم تباحثوا وقرروا ما شاءوا تقريره ثم طلبوا الى احدهم ان يقيد تلك المباحثات بلغته (طبعاً) ثم يقرأها عليهم فيقررونها بعد الاصلاح . ويدعم هذا الترجيح مبدأ القوم في التعاون وتقسيم العمل .

نعود الآن الى ما قلناه اولاً من ان الرسائل لاقت اقبالاً بعد ان لاقت اضطهاداً فكثير منتحلوها ومقلدوها والناسجون على منوالها . ومن الذين جاءتنا اسماءهم كمولاني « رسائل اخوان الصفا » مسألة الجريطي^(٣١) (نسبة الى مدريد) المتوفي سنة ٣٩٥ او ٣٩٨ هـ = ١٠٠٤ م او ١٠٠٧ م . قال المجي^(٣٢) (١٠٠ — ١٠٦٤ م)

(٢٩) الانسان والحوان ص ١٦٥ — ١٦٧

(٣٠) الرسائل ج ١ ص ٢٢ ج ٢ ص ٢٦٦ و ٢٦٧

(٣١) Brockelmann, Ges. der ar. Lit., Vol. I, P. 213

(٣٢) خلاصة الانرج ص ٦ — ٧

في ترجمة البهائي ان هذا سئل عن مؤلف رسائل اخوان الصفا فكتب «انا الفقير رأيته منسوبة للمجريطي وما تحققت من هو وما اخباره» ثم قال «رأيت ابن حجر المكي ذكر في فتاويه وقد سئل عن صاحب رسائل اخوان الصفا وما ترجمته وما حال كتابه فاجاب بقوله : نسبها كثير الى جعفر الصادق وهو باطل وانما الصواب ان مؤلفها مسامة بن احمد بن قاسم بن عبدالله المجريطي (ويقال المرجيطي ومجريط من قرى الاندلس) ويكنى ابا القاسم كان جامعاً لعلوم الحكمة من الالهيات وطبائع الاحجار وخواص النبات واليه انتهى علم الحكمة بالاندلس وعنه اخذ حكماء ذلك الاقليم وتوفي بها في آخر جمادى^(٢٣) سنة ٣٥٣ هـ وهو ابن ستين سنة . وممن ذكره ابن بشكوال وغيره وكتابه فيه اشياء حكيمية وفلسفية وشرعية وممن شدد عليه ابن تيمية لكنه يفرط في كلامه فلا تغتر بجميع ما يقوله^(٢٤) . اما صاحب كشف الظنون ج ١ ص ٥٧١ فيقول ان المجريطي الف كتاباً اسمه (رسائل اخوان الصفا) اوله «الحمد لله الذي خلق فسوى» وعقب على ذلك بقوله «وهو نسخة مغايرة على نط اخوان الصفا» وكان المجريطي هذا قد سافر الى المشرق في طلب العلم فاحضر معه الرسائل الاصلية والذي يرجح انه اختصرها او الف على نطها^(٢٥) . ومن هنا عزا بعضهم اليه امر تأليفها . وليس ادل على هذه الظاهرة من جملة وردت بخطوط المختصر الرسائل في المكتبة الشرقية للآباء اليسوعيين (نمره ٢٣١-٢٣٢ من فهرس شيخو) وهي «رسائل اخوان الصفا كثيرة ولكن اخوان الصفا قليل» .

وقد عزاها قوم آخرون الى تلميذ المجريطي المعروف بالكرماني (عبد الحكيم عمر بن عبد الرحمن بن احمد بن علي) وهو من هذا القبيل الذي اشرنا اليه . وعلى هذا

(٢٣) كنا بالاصل ولها جمادى الآخرة

(٢٤) = ج ٢ ص ٨

(٢٥)

Encyc. of Rel. and Eth. Vol. I, P. 290

Carra de Vaux, art. Alchemy (Musl.);

also Z. D. M. G. Vol., XIII, P. 25

فاننا نجد في ملحق فهرس المخطوطات العربية في المتحف البريطاني الدكتور شارل ريو تحت نمرة ٧٠٨ ان المجريطي كتب مختصراً لرسائل اخوان الصفا وجاء في فهرس دهسلان (نمره ٢٣٠٦) ذكر نسخة من «رسائل اخوان الصفا» من تأليف المجريطي . وفي فهرس المكتبخانة الخديوية ج ٦ ص ٩٤ ذكر نسخة من «رسائل اخوان الصفا» وخلان الوفا تسمى بالرسالة الجامعة ذات الفوائد النافعة للحكيم المجريطي « وقيل فيها هناك «وهي على نط اخوان الصفا»

بقي امر واحد يتعلق بقضية التأليف وهو جنسية الاشخاص الذين وصلتنا اسماءهم كمؤلفي الرسائل ودينهم . والبحث في هذا ايضاً مستعص علينا لقلة المراجع ولتكتّم الاخوان ولان الرسائل لم تدرس بعد درساً علمياً لا في الشرق ولا في الغرب .
الا اننا وجدنا في درسنا الرسائل شعراً بالفارسية مثاله ما ورد على صفحة ٧٠ —
٧١ (سبعة ابيات) وعلى ص ١٠٢ (بيتان) وعلى ص ١٢٠ (خمسة ابيات) كلها من الجزء الاول كما وجدنا ايام الاسبوع الخمسة الاولى تكتب بالفارسية وكذلك الايام المشرفة في السنة^(٣٦) وفي الجزء الرابع وجدنا كلمتين فارسيتين^(٣٧) . ويقول فلوجل^(٣٨) ان كاتب رسالة الحيوانات يلمح الى انه من بلاد فارس . ويقول برون^(٣٩) (Browne) يظهر ان البستي (المقدسي) والزنجانى والمهرجاني هم من الفرس . فالاول نسبة الى بست في الشرق الاقصى من بلاد فارس والثاني من زنجان في الشمال الغربي منها اما الثالث فن اسمه مجرداً عن النسبة . ولسنا نرى في هذا ما يحتملنا على الجزم بصحة هذه الآراء . وكل ما نستطيع ان نستنتجه هو انه كان من اعضاء الجماعة من له الملم قليل او كثير باللغة الفارسية اما محتويات الرسائل وخصوصاً نزعتها الشيعية العلوية فلا تمنعنا من ترجيح وجود الفرس في اعضاء الجمعية

(٣٦) الرسائل ج ٣ ص ٢١ س ١٥

(٣٧) ج ٤ ص ٢٠٠ س ١٣ و ١٤

Z. D. M. G. vol. XIII, P, 23

(٣٨)

Lit. Hist. of Pers., vol. I, PP. 293, 378

(٣٩)

ويدل ظاهر الرسائل ان افراد الجماعة من المسلمين المتشبهين بكل شاردة وواردة من الآيات والاحاديث يستعملونها لدعم النظريات الفاسفية الطبيعية . فكم من آية استخدمت لتلائم حالات لم تخطر على بال المسلمين الاول وكم من حديث صحيح او غير صحيح — استخدم للبرهان على اراء افلاطون وفيثاغورس والحق ان القوم كما اعترفوا عدة مرات في الرسائل لا ينتمون الى عقيدة ما ولا يتعصبون « لرأي من المذاهب » ولا يعرضون عن نوع من العلم دون نوع آخر^(٤٠). فالمسيح وسقراط ومحمد وتلي كلهم اهل للتدويع . جاء في الرسائل « نحن لا نعادي علماء من العلوم ولا نتعصب على مذهب من المذاهب ولا نهجر كتاباً من كتب الحكماء والفلاسفة^(٤١) » ولماذا ؟ « لان رأينا ومذهبنا يستغرق المذاهب كلها ويجمع العلوم جميعها^(٤٢) »

فاعضاء الجماعة حكماء لا ينظرون الى ظاهر ما تدل عليه آيات الكتب المقدسة بل يفسرونها تفسيراً باطنياً سواء منها الاسلامي والنصراني والوثني : خذوا الحكمة ولو جاءكم من الكافرين : الا ان اتصال الجماعة بالاسماعيلية من غلاة الشيعة أمر كاد يتفق عليه الباحثون وله ما يبرره في الرسائل نفسها وسنعرض لهذا البحث في فصل تال

واذاً فقد تمكنا على قلة ما لدينا من أصول من تمهيد الطريق لمن يود متابعة هذه الابحاث وعلينا الآن ان نولي وجوهنا شطر معضلة أخرى : ابدأ هكذا في درس اخوان الصفا : معضلة في اثر الاخرى — وهذه المعضلة هي : عدد الرسائل ولا سبيل الى الوصول الى نتيجة حاسمة في هذا الخصوص ايضاً حتى اننا لا نستطيع الا ترجيحاً بسيطاً . ولا سبيل الى ذلك الا بمقابلة جميع النسخ الموجودة من الرسائل الآن وترتيبها بحسب تواريخها ثم استخلاص الحق من الباطل

(٤٠) الرسائل ج ٢ ص ١٣٠ س ٣ من الاسفل ، ص ١٣١ س ١١

(٤١) الرسائل ج ٢ ص ٢٠٩ (٤٢) الرسائل ج ٢ ص ١٢٤

وهكذا فعدد الرسائل في مطبوعة بمبيء اثنان وخمسون^(٤٢) فالقسم الاول فيه اربعة وعشرون رسالة والثاني سبعة عشر رسالة والثالث عشر والرابع احد عشر رسالة . والغريب ان يكون عددها هكذا دون اعتبار الرسالة الجامعة واليك البيان: « الرسالة الجامعة لما في هذه الرسائل المتقدمة كلها كل الرسائل كالمقدمات لما والمداخل اليها والادلة عليها والانموذج لا ينفج غلق معاصها ولا ينكشف مستور غامضها الا لمن تهذب بهذه الرسائل الاثنتين والخمسين^(٤٣) . » ثم « وهي اثنا وخمسون رسالة ورسالة في تهذيب النفوس واصلاح الاخلاق . »^(٤٤) واخيراً « ونحن قد اخذنا معانيها واقصى اغراض واضعها — الكتب الفلسفية — وأوردناها بأوجز ما يمكن من الاختصار في اثنتين وخمسين رسالة^(٤٥) »

وهنا يبدأ التناقص في القول فيصبح عدد الرسائل حتماً واحد وخمسون خلا الجامعة^(٤٦) واليك البيان « بينا كيفية ذلك في رسائنا الاحدى والخمسين رسالة^(٤٧) » ثم « وعملنا في هذه العلوم والآداب احدى وخمسين رسالة كل واحدة منها في فن من العلوم ونوع من الآداب^(٤٨) » وفي الرسالة الاخيرة من الرسائل يقول المؤلف « خمسين رسالة تقدمت لنا قبل هذه الرسالة^(٤٩) » ويقول « وهذه الرسالة هي آخر الرسائل من القسم الرابع وهي الحادية والخمسون^(٥٠) » ويقول في موضع آخر « وقد لخصنا ما اوردناه في رسائنا الاحدى والخمسين في رسالة مفردة عن الرسائل فسميناها الجامعة وهي خارجة عن جملة الرسائل اوردنا فيها بياض ما اختبرناه في غيرها باختصر ما امكثنا منه والاجود عندنا ان لا نقرأ الرسالة

(٢٣) فهرس الرسائل ص ٢ (٢٢) فهرس ص ١٧

(٢٥) فهرس الرسائل ص ١٧ — ١٨ (٢٦) ج ١ ص ٢٣

(٢٧) ج ٢ ص ٢٢٢ ef. Brockelmann, Ges. der. ar. Lit., Vol. I, P. 213

(٢٨) ج ٢ ص ١٠٢ قابل ص ٣٢٩

(٢٩) ج ٢ ص ٩٧ و ١٢٠ ص ٩ و ٢١٣ ص ٧ و ٢٢٢ و ٢٨٧

(٥٠) ج ٢ ص ٢٨٨ (٥١) ج ٢ ص ٢٨٨ و ٣٠٩

الجامعة الا بعد قراءة رسائلنا الاحدى والخمسين . . .^(٥٢)»

واذا فمددها يختلف في نسخة واحدة فبينما نجد هذا العدد اذا مررنا بالرسائل واحدة واحدة (٥٢) رسالة خلا الجامعة ونرى الفهرس يذكرها هكذا — نجد شواهد اخرى من نفس الاصل تقول عكس ما سبق . وقد ارتبنا اولاً في أصالة الفهرس حتى وجدنا ما يدل على انه من وضع مصنف الرسائل واليك قوله « حسب ما وعدنا في الفهرست صدر كتابنا هذا^(٥٣) » وقوله « ينبغي لمن حصلت له هذه الرسائل من اخواننا الكرام ان يدفع منها الى كل مستحق ما يقرب من فهمه وما يعلم انه يصلح له او يابق بمرتبه اولاً فأولاً على الترتيب الذي رتبناه في رسالة الفهرست^(٥٤) » ويقول القفطي « افردوا لها فهرساً^(٥٥) »

فأيها هو الصحيح يا ترى ؟

وجدنا بمعارضة مطبوعة مصر أنها تقرب جداً من مطبوعة بمبيء ورجحنا انها نسخة عنها عن اخرى شبيهة بها وعليه فلا قيمة لها في حل هذا المشكل وفيما نحن نبحث في امر هذه المعضلة عنت له فكرة تأتي عليها كمنظرية ليس الا . وذلك اننا لاحظنا في الرسائل ميلاً الى نظرية فيثاغورس في العدد وخواصه والسعي للتوفيق بين تلك الخواص وظواهر الكون . وقد لاحظنا ان عدد الرسائل (٥٢) يساوي عدد اسابيع السنة واما اليوم الآخر الذي يزيد على عدد الاسابيع اذا ضربت في الرقم (٧) فهو على ما نرى رمز الرسالة الجامعة . نقول هذا فقط على سبيل التكميل ولا نعني اننا نؤيده او نرجحه .

وما اورده القفطي لا يزيد الامر الا تعقيداً اذ يقول « هؤلاء جماعة اجتمعوا على تصنيف كتاب في اصناف الحكمة الاولى ورتبوه مقالات عدتها احدى وخمسون

(٥٢) ج ٢ ص ٢ (٥٣) ج ٢ ص ٢٦٥

(٥٤) ج ٢ ص ٢٨٨

(٥٥) القفطي -- اخبار الحكماء ص ٥٩

مقالة خمسون منها في خمسين نوعاً من الحكمة ومقالة حادية وخمسون جامعة لانواع المقالات على طريق الاختصار والايجاز^(٥٦) . وقال ايضاً « صنفوا خمسين رسالة في جميع اجزاء الفلسفة عليها وعملها^(٥٧) » تاركاً الرسالة الجامعة على ما يظهر

واذا رجعنا الى النسخ الاخرى وجدنا ان النسخة التي ترجم عنها الدكتور فردرخ ديتريسي الالماني معظم الاقسام الهامة الى الالمانية (وهي بخط محمد بن نعمت (كذا) الله الطيبلي الكيلكي) تبدأ هكذا : « الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير أما يشركون . كتاب رسائل اخوان الصفا واصدقاء الكرام وما هية اخلاصهم وهي احدى وخمسين رسالة . . . »^(٥٨) وفي فهرس المخطوطات العربية في المكتبة الالهية بباريس^(٥٩) ان عدد الرسائل واحد وخمسون وفي الجزء السادس من فهرس المكتبة الخديوية بمصر (سنة ١٣٠٨) ص ٩٤ نسخة تقول « رسائل اخوان الصفا تأليف الحكماء . . . وهي احدى وخمسين رسالة » . وفي مكتبة بوهار بالهند نسخة تقول ان عدد الرسائل ايضاً واحد وخمسون . ويقول حاجي خليفة ان عددها احدى وخمسين رسالة ولم يقل شيئاً عن الجامعة^(٦٠)

أتينا بهاتين الوجهتين المتناقضتين وأشرنا الى اوجه صوابها او عدمه اشارة سطحية تسهيلاً لدرسها فيما بعد بما رضة جميع النسخ وفحصها كلمة كلمة اذ لا سبيل الى تقرير هذا الامر الا على هذه الطريقة العلمية .

ونتيجة هـ الفصل ان زيداً كان رئيس الجماعة وان المقدسي كاتب مصنف رسائلهم وان عدد هذه الرسائل لا يعرف بالضبط الا ان .

(٥٦) القفطي — اخبار الحكماء — ص ٥٨

(٥٧) منه ايضاً ص ٥٩

(٥٨) Sup. to the ar. Manus. in the Brit. Mus. - Charles Rieu, No. 708

(٥٩) Cat. Manus. ar. - Bibliotheque Nationale - 1884—1924 No. 6647-8

(٦٠) كشف الظنون — ج ١ ص ٥٧٠ — ١

الفصل الرابع

بحث في غاية اخوان الصفا وفلسفتهم

جاء في الرسائل ان الفلسفة اشرف الصنائع البشرية بعد النبوة^(١) « اولها محبة العلوم واوسطها معرفة حقائق الموجودات بحسب الطاقة الانسانية واخرها القول والعمل بما يوافق العلم^(٢) » ومعنى هذا التشبه معرفة حقائق الموجودات واعتقاد الآراء الصحيحة والتخلق بالاخلاق الجميلة ومراعاة الاعمال الصالحة^(٣) . واهم من هذا كله انها « التشبه بالاله بحسب طاقة الانسان^(٤) » . ولم يكن من فرق بين الفلسفة والحكمة فهذا التحديد الاخير ورد كتعريف للحكمة كما ورد تعريفاً للفلسفة^(٥) «

ولا تدعى الرسائل انها اتت بالشيء الجديد « فهذا الامر الذي قد ندبنا اليه اخواننا وحشنا عليه اصدقاءنا ليس هو برأي مستحدث ولا مذهب محدث بل هو رأي قديم قد سبق اليه الحكماء والفلاسفة والفضلاء » وهو مذهب الانبياء وخلفائهم والائمة لا بل هو « ملة ابراهيم » التي يشير اليها القرآن^(٦) . ولا غاية لهذا المذهب سوى بناء « مدينة فاضلة روحانية » اساسها تقوى الله والصدق والوفاء والامانة^(٧)

(١) الرسائل ج ١ ص ١٣٠ (الرسالة ١٣) (٢) الرسائل ج ١ ص ٢٢

(٣) ٣٣٠ ٢ ٢ ٣٣٠ (٤) الرسائل ج ١ ص ١٠٢ قابل الرسالة ١٣ ص ١٣٠ ج ٢

ص ٣٣٠ و ٣٣٦ ج ٣ ص ١٤٠ و ٣٧١ — ٢ و ٤٠٦ (٥) ج ٣ ص ١٢٠ (٦) الرسائل

ج ٢ ص ١٨٢ (٧) ج ٢ ص ٢١١ — ٢١٢

وان كان لهذا المذهب من امل في الانتشار فكل امله في الشباب لا في « المشايخ الهرمة »^(٨) .

وقد زعموا ان الشريعة الاسلامية كاملة تامة « ما فرطنا في الكتاب من شيء »^(٩) والاسلام خير دين دان به المتألمون^(١٠) وقد زعم القفطي انهم قالوا « ان الشريعة قد دنست بالجهالات واختلطت بالضلالات ولا سبيل الى غسلها وتطهيرها الا بالفلسفة وزعموا انه متى انتظمت الفلسفة اليونانية والشريعة العربية فقد حصل الكمال »^(١١) . ولا ارى لهذا من تعليل سوى ان القوم قد رأوا ما علق بالدين من الاوهام ووقفوا على سقوط القادة والعلماء . فقبلوا هذه الحالات على وجوها فراوا في الفلسفة الدواء الشافي واكب كيف السبيل والعامة تناهضهم وتناصبهم العداء ورجال الدولة يهددونهم بالسجن والتعذيب ؟ لا سبيل الا بالمجاهرة بمضمون الآية « ما فرطنا في الكتاب من شيء » . والمطلع على رسائلهم لا يفهم الا ان القوم قد عنوا بهذه الآية تليس الامر على عامة الناس — الم يكونوا من القائلين بالتستر والكتمان والتقية ؟

ومهما يكن من شيء فلا شك في ان الاخوان رموا الى مزج الدين بالفلسفة والتوفيق ما بين العقل والنقل . وهم من هذه الناحية اتباع الكندي والفارابي اللذين سعيا للتوفيق ما بين فلسفتي افلاطون وارسطو من جهة والاسلام من الجهة الاخرى ومن يقرأ الرسائل في ضوء هذه الملاحظة لا شك واجد اب الفلسفة المثبوتة فيها فيثاغورية جديدة وافلاطونية جديدة نقول بمحدث العالم وتهاجم نظرية الازل الارسطوطالية . ولعل في هذا مجازاة للرأي العام .

وفي الرسالة الاولى يعترف كاتبها ان علمهم في درس الفلسفة والعلوم هو ما كان يفعلاه قبلهم « الحكماء الفيثاغوريين »^(١٢) وفيثاغورس هذا كان اول من سمع « نغمات

(٨) الرسائل ج ٢ ص ١٣١ (٩) ج ٢ ص ٢١٢ — ٢١٣ (١٠) ج ٢ ص ٢٨٨

(١١) القفطي ص ٥٩ (١٢) الرسائل ج ١ ص ٢٢ قابل مع ص ٢٨

حركات الاله والكوناكب فاستخرج بمجودة فكره اصول الموسيقى^(١٢) . والرسالة الاولى من القسم الثالث من الرسائل هي « مبادئ الموجودات العقلية على رأي الفيثاغور بين » وفيها قال المؤلف ان فيثاغورس قال « طبيعة الموجودات متوقفة على طبيعة العدد^(١٤) » وقال في موضع آخر ايضاً « اما الفيثاغور بين [وهو مذهب اخواننا] فجمعوا كل هذه وجعلوها جامعة لا قوال الحكاء في العدد^(١٥) » . واخيراً جاء ان فيثاغورس هذا « فيثاغورث » — رجل حكيم من اهل حران^(١٦) . فاذا تذكرنا ان معرفة الرب بفلاسفة اليونان كانت عن طريق مدارس الرها وحران واذا تذكرنا ان تلك المدارس كثيراً ما كانت تدعى نسبة فلاسفة اليونان اليها حتى ان افلاطون نفسه ظهر بصورة راهب نصراني — اذا تذكرنا ذلك هان عاينا ان نعال هذا الخطأ في نسبة فيثاغورس الى حران .

اما القول بمحدث العالم فقد شدد الاخوان على اهميته كثيراً « فالعالم محدث مخترع كائن بعد ان لم يكن » وان الله قال له كن فكان^(١٧) . وهذه الفكرة تمثل الدور الذي كان المسلمون فيه يكرهون ارسطو ويرون في فلسفته خراب الشريعة الى ان قام الفارابي والكندي للتوفيق بين وجهتي النظر

من هذين المثليين — الاعتماد على الفيثاغور بين والفلسفة الافلاطونية الجديدة التي لا دخل لها بارسطو — ومن محتويات الرسائل على العموم ومن معرفتنا بما ترجم من علوم قبيل تأليف الرسائل — ومن قول القفطي « هؤلاء جماعة اجتمعوا على تصنيف كتاب في انواع [الحكمة الاولى] » = ناخذ ان الجماعة اعتمدت في كتابة معظم رسائلها على فلسفة اليونان التي سبقت عهد ارسطو وقليلة هي الآراء الارسطوطالية المثبوتة في رسائل الاخوان

(١٣) الرسائل ج ١ ص ١٠٢ (١٤) ج ٣ ص ٢ (١٥) ج ٣ ص ١٦

(١٦) الرسائل ج ٣ ص ١٦ (١٧) ج ٢ ص ٥٩ و ٨٥ و ٣٢٨ ج ٣ ص ١٠٢ ج ٢

والآن عايناً ان نبين المصادر التي اعتمد عليها الاخوان في وضع تعاليمهم وفلسفتهم فمذهبهم كما علمنا هو النظر في جميع الموجودات والبحث عن مبادئها وعن علة وجودها لا يعادون علماً ولا ينصرفون عن مذهب لانهم كانوا يعادون انه « لا يصلح للقاء الله الا المهبزون بالتأديب الشرعي والرياضات الفلسفية^(١٨) » وان لا مذهب او فرقة تحتكر الحقيقة العامة . ولذلك فقد اهتموا ببرهان عدم وجود التناقض بين الفلسفة والدين من حيث المبادئ العامة . وما التناقض الظاهر الا في الطرق المؤدية الى السعادة الكبرى وهي الاتصال بالله^(١٩)

ومصادر علومهم كما جاء في الرسائل اربعة^(٢٠) : —

اولاً — الكتب المنسوبة الى الحكمة الفلاسفة من الرياضيات والطبيعات

ثانياً — الكتب المنزلة جميعها — التوراة والانجيل والقرآن .

ثالثاً — الكتب الطبيعية — في الكون عموماً

رابعاً — الكتب الالهية التي لا يمسها الا المطهرون « وهي جواهر النفوس » .

هذا ما تقوله الرسائل وهو لا يشفي الغليل فنحن لا نعرف اسماء جميع الفلاسفة من اليونان والعرب الذين اعتمد عليهم مصنف الرسائل ولسنا نعرف مقدار الاثر الفارسي هل هو من جهة الشيعة ام هو من جهة الوثنية القديمة او كليهما . ولسنا نعرف مقدار ما اخذوه عن النصارى ولا مقدار ما تسرب اليهم من الهند . والحق ان

فلسفتهم تستغرق هذه العوامل جميعها . الا ان العامل الرئيسي الذي لاشك في اسبغيته وخطورة شأنه هو الاثر اليوناني

فلسفة الفيثاغورية الجديدة امدت الاخوان بنظرياتهم في العدد وتأثيره السحري في حياة الانسان والقول بالرموز والمعميات وفلسفة الافلاطونية الجديدة امدتهم بنظرية « الفيض » التي هي كل الرسائل . وسقراط امدهم بمثل العقل واتضحية افلاطون بخلود النفس وخلق العالم . والنصرانية امدتهم بعامل الحب ولرفق وصاب المسيح ذكرهم بموت سقراط . ويقول لان بول^(٢١) ان ما كتبوه عن المسيح هو اغنى نص عن حياته في اداب اللغة العربية . جاء في الرسائل « ومن الآراء الفاسدة ايضاً رأي من يرى ويعتقد بان الله الرحيم الرؤوف الخنان يعذب الكفار والعصاة في خندق من النار غيظاً عليهم وحنقاً واعلم يا اخي بان هذا الرأي يسيء ظن صاحبه بربه . ويعتقد فيه قلة الرحمة وشدة القساوة تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً^(٢٢) »

وقد كان كرههم للجسد وتبشرهم بفناءه وتحبيذهم ما يفعله الهنود من حرق الاجسام من الاعتقادات التي دانوا بها والتي تسربت اليهم عن طريق الهند كما تسرب اليهم عن طريق فارس رأي يشبه النرقانا (Nirvana) البوذية الشمولية^(٢٣) اما القول بالامام وعصمته والتكتم في الاجتماعات فمن مبادئ الشيعة الباطنية والاسماعيلية والقرامطة المتأصلة بفلسفة الفرس ولا يغيب عن ذهن كل مطلع على الفلسفة العربية الاسلامية ان اثر ارسطو مقصور على طبيعياته ومنطقه واثر بطليموس مقصور على التاريخ الطبيعي وجالينوس في علم الانسان (Anthropology) والطب . هذا اظهر ما نجده في الرسائل من آثار اجنبية

(٢١) Studies in a Mosque, P. 196

(٢٢) الرسائل ج ٢ ص ٨٩

(٢٣) Lane-Pool, op. cit. P. 188

ولسنا ندري فلعل الاخوان لم يستخدموا الاسلام ولم يقرؤا بسلطانه الا لاغراضهم الخاصة . فمصنف الرسائل لم يترك آية او حديثاً يشتم منها رائحة مقارنة للنظريات اليونانية وغيرها الا واستعمله لغرضه وكثيراً ما يكون الفرق بين الاثنين
ولسنا ندري فهذه الجماعة اذا صرفنا النظر عن قولها بالامام فاب مثلها العليا غير اسلامية . فهي تعبد سقراط وتبجل المسيح اكثر ما تفعل عند الكلام على محمد (٢٤)
« الحكمة على المذهب السقراطي والتصوف والزهد على المنهج المسيحي »

واما اثر الاسلام على هذه الجماعة فمقصود في شرعنا على طريق الشيعة والقرآن والفلاسفة الاول والادباء الكبار الذين سبقوا عهد تأليف الرسائل . ويكاد يكون معظم ما اقتبسته الرسائل مقصوداً على آداب القرن الثامن للميلاد . وقلما يشير مصنف الرسائل الى هؤلاء باسمائهم فهو يقتبس عن الجاحظ ويذكر كتاب الحيوان ويقتبس عن مدرسة الكندي ولا يذكره بالاسم

وحبذا لو يتسع المقام للتدليل على جميع هذه الوجوه باستخلاص الشواهد الفلسفية من الرسائل ومن مؤلفات عصرها والمصور السابقة . واملنا نعود الى تقيم هذه النقطة في فرصة اخرى . ولكننا نتركها الان لانها قد تعتبر درساً خاصاً خارجاً عن نطاق هذه الرسالة .

وكان الاخوان يزعمون ان في هذه العلوم خلاص النفس من ورطتها الهولائية وبالتالي عروجها الى خالتها في السماء . وقد اوصوا بالتوصل الى هذا الهدف بالرضوخ للناموس اي القانون الالهي وبالالتجاء الى محبة الله ولطفه طلباً لهدوء النفس وراحة القلب واخيراً المشاهدة والاتصال . وفي هذه النواحي كما في غيرها يظهر اثر التصوف الاسلامي في فلسفة هذه الجماعة . وينبغي للانسان ان يعرف - ان يعرف نفسه وان يعمل على اصلاحها . وهذا الاصلاح منوط بطبيعة المرء الاخلاقية وهذه بدورها منوطة باربعة عوامل : —

اولا - التركيب الجسماني - واساسه الاركان الاربعة - التراب والماء والهواء والنار : فتمت زادت نسبة التراب في جسمه قسي وفسق . ومتى غلبت نسبة الماء في تكوينه شرف ولان وهكذا

ثانياً - المناخ - فتمن نرى ان سكان الشمال عادة عندهم من الشجاعة مقداراً يفوق ما عند سكان الجنوب

ثالثاً - التربية - وهي راقم النفس واعدادها لتقبل الفضائل

رابعاً - تأثير الكواكب^(٢٥) - وهو اهم هذه العوامل لآب ما سبق جميعه يتوقف على هذا العامل الذي تكرر ذكر اهميته في غير موضع من الرسائل .

كل هذا صحيح بالنظر الى طبيعتنا الارضية - لكن النفس لها مقدرة على التغلب على هذه الطبيعة والتوصل الى الاطمئنان الفكري وحرية الاختبار التي يتلوها ما يسمى عادة في درس الفلسفة « التروي العقلي » (Mental deliberation) ونهاية النهاية مرتبة الناموس . وهكذا فلولوصول الى هذه المرتبة - مرتبة الابرار والملائكة والانبيا - يجب ان يتخلق المرید بالصبر والاحتمال حتى يتخلص من شهواته وحواسه وليس بين الناس من لا تتمصه ولو بعض هذه الخلال التي لا تجتمع الا في الانسان « الفاضل الكامل »^(٢٦)

في هذه الدورة يظهر الاثر الافلاطوني والرواقي . فالانسان الكامل هذا شبيه جداً بالانموذج الافلاطوني (Platonic Idea)^(٢٧) او بالحكيم الذي قال به الرواقيون المشهورون في تاريخ الفلسفة اليونانية المتأخرة (The wise man of the stoics) . وفيها ايضاً يظهر اثر التصوف الاسلامي الحامل بين طياته شتى العناصر الاسلامية وغير الاسلامية .

(٢٥) الرسائل ج ١ ص ٧١ و ٧٢ و ٨٠ و ٨٢ و ٨٣ قابل القنطي ص ٦١

(٢٦) الرسائل ج ٢ ص ٢٧ س ١٨ (٢٧) الانموذج هي ترجمة Idea ولم ترجمها « براي

او فكر » للالباس - وربما كانت كلمة « الصورة العقلية » قرينة من المعنى الاصلي . ولا ترجم « بمنثل اعلى » قط

بقي علينا امر واحد ونفرغ من شرح فلسفة الاخوان الا وهو نظرية الفيض او حياة الروح منذ هبوطها عن الله الى حلولها في الجسد ثم خروجها منه ورجوعها الى خالقها ثانية . وعلينا قبل كل شيء ان نبين ما نعني بقولنا « فلسفة الاخوان » فنحن لم نعرف لهم فلسفة خاصة بهم . ولعل اظهر ما عندهم هو الصداقة الروحية التي قوامها اعتقادهم بان لهم نفساً واحدة حتى ان نظرية الفيض هذه المعروفة في تاريخ الفلسفة بـ (The doctrine of emanation) ليست بالحديثة . ومهما يكن من شيء فهذه النظرية في شرعنا هي كل الرسائل وهي جوهر فلسفتها وكل الرسائل وجدت لغاية واحدة وهي تهذيب النفس حتى تعرف كنهها فتسير في درجات هذه النظرية الآتية الذكر

وفي رأي الاخوان ان الامور الروحانية — اي ما فوق الامور الطبيعية —

على اربعة مراتب :

The Absolute Reality

اولاً — الله

The Universal Mind

ثانياً — العقل الكلي الفعال

≡ ≡ Soul

ثالثاً — النفس الكلية

The Primal Matter

رابعاً — الهولي الاولى

وقد ابدع الله من « نور وحدانيته » جوهرًا بسيطاً يقال له « العقل الفعال » « كما انشأ الاثنين من الواحد بال تكرار » . ثم انشأ « النفس الكلية » من نور العقل . ثم انشأ « الهولي » من حركة النفس ومن الهولي انشأ سائر المخلوقات ^(٢٨) . وهذا العالم « من اعلى الفلك المحيط الى متهى مركز الارض وحدة لها جسم واحد تسري فيها نفس واحدة كسريان نفس الانسان الواحد في جميع اجزاء جسده » ^(٢٩) وهذا نحو من تأثير فلسفة الشمول (Pantheism) الصوفية الاسلامية واليونانية الفلاسفة ولا اختلاف بين الناس الا بالصورة ^(٣٠) (شكل يقبله الجوهر) لا بالهولي ^(٣١)

(٢٨) ج ١ ص ٢٧ قابل ١٠ على ص ٧٥ (٢٩) الرسائل ج ٢ ص ١٦

(٣٠) Form (٣١) Matter

(جوهر قابل للصورة)^(٣٢) واما الافعال فكلها للنفس وما الجسم منها الا بمتزلة
الآلات من الصانع^(٣٣) . وكما ان الجسد خادم للنفس (وهي كما جاء في الرسائل
بمعنى الروح تماماً) فهكذا النفس الجزئية خادمة للنفس الكلية^(٣٤) فابتدأت هذه
النفس الكلية تفيض في الجسم الكلي وتثبت فيه شارة من اعلى فلك المحيط ثم
الافلاك والكواكب فالاركان الاربعة حتى بلغت منتهى مركز الارض (العالم) .
وقد اتي على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً . واول عهد الانسان
بالوجود نطفة من ماء مهين تودع في قرار مكين الى ان تحل فيه نفس جزئية منبثة من
تلك النفس الكلية الفائضة على هذا العالم (الولادة) .

وحلول هذه الروح في الجنين يعبر عنه عادة بان الله ينفخ بالجسد من روحه^(٣٥)

جاء في الطواسين للحلاج ما يأتي^(٣٦)

علم النبوة مصباح من النور معان الوحي في مشكات^(٣٧) مأمور

فالله ينفخ الروح في جلدي لخاطر وينفخ اسرافيل في الصور

اذا تجلى لروحي اب يكلمني رأيت في عيني موسى على الطور

بعد الولادة يأخذ جسد الانسان بالنمو وقوته بالازدياد الى نهاية اربع سنوات

يكون بعدها صالحاً للتعلم بواسطة الحواس والغرائز بالتصبر والتدبر ورسائل اخوان

الصفاء من غرضها ان تكون مادة لهذا الانسان يأخذ منها علومه ومعارفه حتى تظهر

اخلاقه فيعرف نفسه . ومن عرف نفسه فقد عرف ربه ولذلك فهي مرتبة ترتيباً

عقلياً تبدأ من المحسوس الى المعقول فالروحي واخيراً الالهي^(٣٨)

واما الغاية من ربط النفس بالجسد فكمال الهيولى وتشبهها بالكل (الله)^(٣٩) .

(٣٢) الرسائل ج ٢ ص ٢ (٣٣) الرسائل ج ٢ ص ٢٣ و ٨٨ (٣٤) الرسائل

ج ٢ ص ٨٢ (٣٥) ج ٢ ص ٢٢٧ وج ٢ ص ١٠٧ - ١٠٨ (٣٦) الطواسين ص ١٣٤

(٣٧) كذا بالاصل (٣٨) الرسائل ج ٣ ص ٥ - ٦ (٣٩) الرسائل ج ٢ ص ٣٣٦

فهي بعد خروجها من حد القوة الى حد الفعل (حاولها في الجسد) تأخذ في استكمال صورتها عن طريق الحواس بما تكتسبه من المعلوم والفضائل وتهذيب الاخلاق^(٤٠) على النحو الآتي :

بعد مضي الاربع سنوات الاولى تحل القوة الناطقة المعبرة عن المحسوسات « وتستأنف عملها الى تمام خمس عشر — كذا بالاصل — سنة » فتحل القوة العاقلة لمعاني تلك المحسوسات « وتستأنف به الى تمام ثلاثين سنة » تحل عليه القوة الحكيمة المستبصرة لمعاني المعقولات وتستأنف به تدبيراً الى تمام اربعين سنة فتوضع فيه القوة الملكية المؤيدة وتستأنف به الى تمام خمسين سنة . فتوضع فيه القوة الناموسية الممهدة للمعاد ويستأنف به الى آخر العمر . اما من تمت نفسه قبل مفارقة الجسد فيخرج به الى الملائكة الاعلى واما من لم تستكمل فيه فيرد الى اسفل سافلين^(٤١)

حتى اذا كان الموت عادت الروح الى مصدرها (الله) . وما هذا الموت في رأي الاخوان الا ولادة ثانية^(٤٢) مصداقا للقول الذي نقلوه عن المسيح « من لم يولد ولادتين لا يلج في ملكوت السماء » وذلك لان النفس لتخلص من سجنها الجسدي (الناسوت) وثقصد مقرها الابدي (اللاهوت) . وهكذا فلما اراد الله ان يتوفى المسيح ويرفعه اليه اجتمع معه حوار يوه في بيت المقدس فاوصاهم ان يوفوا بعهده وپبشروا بظهوره ثانية ولا يبنسوا اذا هو صلب فما هذا الناسوت الا غطاء يتابس به اللاهوت^(٤٣)

ويقول ماسنيون ان القول باللاهوت والناسوت على هذه الصورة اخذه المتصوف المشهور بالحلاج عن نصارى السريان القائلين بان للمسيح طبيعتين : انسانية جاءته عن طريق الحاول واخرى ازلية غير مخلوقة^(٤٤)

(٤٠) الرسائل ج ٢ ص ٣١٣ (٤١) الرسائل ج ٣ ص ١٢ = ١٣ (٤٢) الرسائل

ج ٢ ص ٢٨٨ (٤٣) الرسائل ج ٢ ص ٨٤ و ١١٦ = ١١٧

(٤٤) L. Massignon, Touasin, PP. 130-131

سجائب من اظهر ناسوته سر سنا لاهوته الثاقب
ثم بدا خلقة ظاهراً في صورة الاكل والشارب
حتى لقد عاينه خلقة كاحظة الحاجب بالحاجب

والخلاصة ان كل ما في الرسائل تفسير وشرح وتمهيد لنظرية الصدور هذه -
وعني بمقارنتها مع مصطلحات الفلسفة العصرية الحاضرة مكونة من دورتين :
(١) بروز التعدد من التوحيد او درس الكون (Macrocosm) و (٢) الرجوع من
التعدد الى التوحيد او درس الانسان Microcosm ولعل اظهر ما في هذه النظرية
امتزاج التوحيد السامي في فلسفته الافلاطونية الجديدة^(٤٥) وطبعها بعد هذا بطابع
شمولي مثلي Pantheistic Idealism

الفصل الخامس

بحث في نظام جماعة اخوان الصفا

اجتمع أفراد هذه الجماعة على الطهارة والقدس والتضحية و تألفوا بالعشرة وتضافوا بالصدقة ثم « وضعوا بينهم مذهبا زعموا انهم قربوا به الطريق الى الفوز برضوان الله . وذلك انهم قالوا ان الشريعة قد دنست بالجهالات واختلطت بالضلالات ولا سبيل الى غسلها وتطهيرها الا بالفلسفة لانها حاوية للحكمة الاعتقادية والمصلحة الاجتهادية وزعموا انه متى انتظمت الفلسفة اليونانية والشريعة العربية فقد حصل الكمال . . . (١) » وقالوا ان الحكماء قبل عهد التوراة والانجيل والقرآن قد بحثوا في النفس وصنفوا الكتب الفلسفية فيها ولكن لما « نقلها من لغة الى لغة من لم يكن فهم معانيها ولا عرف أغراض مؤلفيها انغلقت على الناظرين في تلك الكتب فهم معانيها (٢) » — فهذان الامران — تدانس الشريعة وانغلاق معاني الفلسفة كانا على ما يظهر الدافع الى تأليف الرسائل .

على ان غرضها اعمق من هذا واعرق . فالجماعة كما قلنا سابقا لم تقم الا كرد

(١) القفطي — اخبار الحكماء — ص ٥٩

(٢) الرسائل ج ١ ص ٦٣ ٦ ج ٢ ص ١٣

فهل لما انتشر في ذلك العصر من سوء خلق وفساد حكم وفوق كل شيء فقدان
الصلة ما بين الافراد والجماعات . وعلى هذا فغرض الرسائل تطهير نفوس اعضاء
الجماعة ومن يلوذ بها من احوال هذا العالم لتصفو وتنال الحياة الابدية ولا غرو ان
كان مصنف الرسائل صادقاً في قوله إذ ان الغرض الاقصى من تعاليم الاخوان
« اصلاح جواهر النفوس وتهذيب اخلاقها وتتميمها وتكملتها للبقاء في دار الآخرة^(٣) »
وذلك بنجائها من بحر الهيولى واسر الطبيعة^(٤)

واظنتي على صواب في حكمي ان القوم كانوا يدينون بالرأى اليوناني المشهور
الذي يذهب الى ان المعرفة هي خير طريق للتخلص من الشرور والوصول الى راحة
النفوس والاطمئنان الفكري^(٥) . ولما كان « الانسان الواحد لا يقدر ان يعيش وحده
الا عيشاً نكداً لانه محتاج الى طيب العيش . . . ينبغي لك (ايها الاخ البار الرحيم)
ان تثيق بانك لا تقدر ان تنجو وحدك مما وقعت فيه من محنة هذه الدنيا » لانك
محتاج « الى معاونة اخوان لك نصحاء واصدقاء فضلاء متبصرين بأمر الدين علماء
بحقائق طريق الامور ليعرفوك طريق الآخرة وكيفية الوصول اليها والنجاة من
الورطة — التي وقعنا فيها كانوا . . .^(٦) » ولا سبيل الى ذلك الا بتأسيس « دولة الخير »
من العلماء الحكماء الاخيار « الذين يجمعون على رأي واحد ويتفقون على دين واحد
ومذهب واحد ويعتقدون بينهم عهداً وميثاقاً ان لا يتخاذلوا ولا يتقاعدوا عن نصره
بعضهم بعضاً ويكونوا كرجل واحد في جميع تدبيرهم فيما يقصدون من نصره الدين
وطلب الآخرة »

وكان الاخوان يعتقدون ان لهم نفساً واحدة ولو كانت حالة في اجسام متفرقة
فما هذه الاجسام الا « صدقة » تقي « الدرة » في داخلها .^(٧) وزادوا على ذلك

(٣) الرسائل ج ١ (الرسالة ٦) ص ١٣

(٤) الرسائل ج ١ (الرسالة ٨) ص ٦٣١ انظر ايضاً ١٢٠ (رسالة ١١) ١٢٦٤ (رسالة ١٢)

(٥) الرسائل ج ٢ ص ١٣ س ٣ — ٤ ص ٢٢٦٦٢٠

(٦) الرسائل ج ١ ص ١٠٢

(٧) الرسائل ج ١ ص ٥٣٦٥٢

باعتقادهم انهم كرجل واحد ونفس واحدة^(٨) وهذه الصلة الروحية ما بين افراد الجماعة في شرعنا هي قوتها وروحها فلولها لما راينا من اثار الجماعة شيئاً.

و يكاد لا يكون مجال للريب في ان الجمعية كانت سرية تبشيرية . فالاسخ البار الرحيم مامور بان لا يفشي الاسرار^(٩) . وهي فوق ذلك تفضح نفسها في الرسائل فعندما اخذ مصنفها بيان اعيادهم ذكر احدها الذي هو يوم الحزن والكتابة يوم «رجوعنا الى كهف التقية والاستتار»^(١٠) فمن هذا نأخذ ان الجماعة اخذت بالتبشير في بادىء الامر ولكنها صادفت مقاومة تختلف شدتها وعدمها حتى اضطرت الى الرجوع الى «كهف التقية» . ودليل سريتها ان الشخص لا يقبل في عضويتها الا بعد التجربة والامتحان والمران المتواصل

وقد كان للجماعة دعاة ينشرون افكارهم ويهيئون الافكار لتقبل رسائلها والداعي له تمرين خاص اذ عليه يتوقف نجاح الامر وكان يذهب من بلد الى بلد مستتراً متخفياً « وقد راينا ان نجعلك داعياً اليانا ودالاً علينا ومبشراً بظهور امرنا وانكشاف سرنا من رأيت من اخواننا واهل ملتنا وقد اخذنا لك لمقامك نوصيك تسكن فيه وتأوى الى لا تصل فيه اليك ايدي الظالمين^(١١) » ويضيق المقام هنا لو اردنا تعداد جميع الشواهد على ان الجمعية كانت تبشيرية سرية^(١٢) «

ولكننا نقف هنا ونسأل — اذا كانت الجمعية سرية فهل تعدت دعايتها البصرة — وهل تأسست لنا الفروع في بلدان الاسلام ؟

يقول مكرونالد اننا لا نعرف انها انتشرت حتى بغداد ونكاد نكون على يقين انها لم تتجاوز هذه المدينة^(١٣) واما نحن فنقول بل انتشرت انتشاراً لم يفتن له اهل ذلك

(٨) ج ٢ ص ١٨٢ — ٣ من الاسفل (٩) الرسائل ج ١ ص ٦٩٨ ج ٢ ص ٩٣

(١٠) ج ٢ ص ٢٧٩ (١١) ج ٢ ص ٢٦٧

(١٢) فليراجع من اراد التوسع ج ١ ص ١٢٦ (الرسالة ٦) ج ٢ ص ١٥٦ ١٥٦ ١٥٦

٢١٠٦ ٣١٠٦ ج ٢ ص ١١٨ ١٨٧ ١٩٣ ١٩٢ ١٩٥ — ٢٠٧ ٢٣٥ ٢٦٧

(١٣) Macdonald, Muslim Theol, p. 168

المصر الا كما نفطن نحن الان الى انتشار الدعايات الميرية . فنحن نقرأ في الرسائل دائماً في نهاية كل رسالة واحيانا في مختلف فصول الرسائل قوله «وفقك الله ايها الاخ البار الرحيم وايانا وجميع اخواننا حيث كانوا في البلاد سبيل الرشاد . . .^(١٤)» او ما يقرب من هذا القول . واليك هذه الكلمة الصريحة «واعلم ايها الاخ . . . ان لنا اخوانا واصدقاء من كرام الناس متفرقين في البلاد^(١٥)»

اما ان يبحث الاخوان في شيء لا وجود له فلا نستطيع فرضه واما ان يكذبوا فنحن نستبعد لان من مبادئهم الامانة والطهر وسلامة الخلق ولا ننكر انهم يقولون بالثقية . ولكن الرسائل رغما عن كل هذا تقول : «شيعتنا واخواننا» المتفرقون في البلاد وسائر من ينسب اليها في احوالهم ومراتبهم على منازل ثلاث :

اولاً — خواص عقلاء متدينون اخيار فضلاء

ثانياً — قوم وسط

ثالثاً — اغبياء اشرار اردياء

ولكل من هؤلاء وهؤلاء اراء ومذاهب — فاعرفهم ايها الاخ «حتي اذا دخلت مدينة او بلداً من البلدان ولقيت منهم احداً تبينتهم بعلاماتهم وعرفتهم بسيماهم فلقيتهم بالثقية والسلام . . .» فمنهم طائفة من اولاد الملوك والامراء والوزراء والعمال (اي الحكام) والكتاب — ومنهم من اولاد الاشراف والدهاقين والتجار — ومنهم من اولاد العلماء والادباء والفقهاء وحملات الدين — ومنهم من اولاد الصناع وامناء الناس . «وقد ندبنا لكل طائفة منها احداً من اخواننا ممن ارتضيناه في بصيرته ومعارفه لينوب عنا في خدمتهم بالقاء النصيحة اليهم . . .^(١٦)»

ومن هذه الطوائف تجد الاخ الفاضل العالم بامور الديانات واسرار النبوات المتأدب بالرياضيات والفلسفيات كما تجد الاخ الشاك في بقاء الجماعة المتخبر فيما يعتقد

(١٤) ج ١ ص ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ (رسالة ٨) ١٢٧ ج ٢ ص ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣

من موالاتها وانك لتجد طائفة موقنة ببقاء الجماعة لكنها غافلة عن امرها غير عارفة
باسرارها منتظرة لظهور امرها . واخرى مقرة بفضل الجماعة لكنها جاهلة بعلومها غافلة
عن اسرارها جاحدة لوجودها منكرة لبقائها . وهناك طائفة ثالثة ينتسبون للاخوان
باجسادهم وهم منهم براء بنفوسهم « ويسمون انفسهم بالعلوية وماهم بالعلوية » وهو لاء
« هم اعدا الناس لشيعتنا »^(١٧)

ومما يدل على صحة قضية الانتشار ما ذكره القفطي^(١٨) من ان ابا حيان سأل
المقدسي عدة اسئلة « في اوقات كثيرة بحضرة الوراقين بباب الطاق » . وقد عرفنا
ان باب الطاق هذا في بغداد وانه كان مجمع الشعراء وفيه تباع الكتب وهناك يجلس
الساح وبعض الفلاسفة ورجال الادب والعلم . وعلى هذا فوجود المقدسي هناك يدل
على انه كان ينشر الدعوة او يب الرسائل في الناس اذ يقول القفطي « وبشوها في
الوراقين » وهذه الكلمة لكثرة شيوعها على ما يظهر اخذ الكتاب يشيرون اليها فقط
اشارة . وكان الوراقون يجلسون في هذا المكان باب الطاق كما كان يجلس فيه
الشعراء الذين كان يطرقون ابواب الرشيد^(١٩)

وانتشار تعاليم الجماعة امر تبرهن عليه طبيعة الرسائل نفسها فهي مكتوبة
لاولئك « الاخوان البررة الرحاء » المرشحين لعضوية الجماعة وهي تطلب منهم دوماً
التبشير بما فيها من مبادئ وحضور مجالس الاخوان الخاصة وتقبل تسميتهم وطلب
مساعدهم . « فبل انك ان تصحب اخواناً لك نصحاء واصدقاء كرماء بحضورك في
مجالسهم وتنظر في كتبهم لتعرف اعتمادهم وتخلق باخلاقهم »^(٢٠) وهذا المجلس
الخاص يجب ان يقوم بتأسيسه الاخوان « حيث كانوا في البلاد »^(٢١)

(١٧) ج ٢ ص ١٩٥ (١٨) القفطي ص ٦٢

(١٩) لاجل باب الطاق راجع (١) تذكرة الاولياء ص ١٣٨ ١٢٣ ١٢١ ١٢٠ من الجزء الثاني

(٢) معجم البلدان لياقوت ج ٢ ص ١٦-١٧ ج ٦ ص ٦٦ (٣) Le strange ص ١٧٨ ١٧٩

٣٢٠ ٢٧١ ١٨١

(٢٠) الرسائل ج ٢ ص ١١٨ (٢١) ج ٢ ص ١٢٤

واعمل هذا المجلس وغيره من المحاسن المنتظر تأسيسها حيث وجد الاخوان هي نسخة طبق الاصل عن المجلس العام في مدينة البصرة وبهذه المناسبة نقول انه اذا تذكرنا انه من المحتم على الاخوان ان يكون لهم مجلس خاص للمذاكرة في العلوم التي جاءت مختصرة بالرسائل — نقول اذا تذكرنا هذا هاب علينا ان نعتقد ما قررناه سابقاً حيث قلنا ان الرسائل او قل مادة الرسائل لم تكن سوى « محضر جلسات الجماعة » قام بتحريرها « سكريتهم » الممتاز

في هذا المجلس يجتمع الاعضاء في اوقات معلومة لا يدخل عليهم غيرهم يتذاكرون ويتحاورون في الاسرار وخاصة في علم النفس والتنزيل والرياضيات ويجب ان يبذلوا جل عنايتهم بالعلوم الالهية لا يعادون علماً من العلوم ولا يهجروا كتاباً من الكتب

اما اعضاء هذه الجماعة فعلى درجات هي :

اولاً — « الذين نسميهم في مخاطبتنا ورسائلنا اخواننا الابرار الرحماء » ومرتبتهم هي مرتبة ذوي الصنائع في مدينتنا (مدينة روحانية) — وميزتهم صفاء الجوهر وجودة القبول وسرعة العثور « وهي القوة العاقلة الواردة على القوة الناطقة بعد ١٥ سنة من مولد الجسد ^(٢٢) »

ثانياً — « الذين نسميهم في رسائلنا اخواننا الاخيار والفضلاء » ومرتبتهم هي مرتبة ذوي السياسات وميزتهم سخاء النفس والشفقة والرحمة والتحنن على الاخوان « وهي القوة الحكيمة الواردة على القوة العاقلة بعد ٣٠ سنة من مولد الجسد ^(٢٣) »

ثالثاً — « الذين نسميهم اخواننا الفضلاء الكرام » ومرتبتهم مرتبة الملوك ذوي السلطان . وميزتهم دفع العناد والخلاف بالرفق واللطف والمداواة « وهي القوة الناموسية الواردة بعد مولد الجسد بأربعين سنة ^(٢٤) »

رابعاً — « اخواننا كلهم في اي مرتبة كانوا » وهي مرتبة التسليم والقبول والتأييد ومشاهدة الحق عياناً « وهي القوة المملكية الواردة بعد خمسين سنة من مولد الجسد »^(٢٥)

والآن كيف يقبل المرشح لعضوية هذه الجماعة ؟

تجيبنا الرسائل بأنه « ينبغي لأخواننا حيث كانوا في البلاد اذا اراد احدهم ان يتخذ صديقاً (عضواً في الجمعية) مجدداً او أخاً مستأنفاً ان يعتبر احواله ويتعرف اخباره ويجرب اخلاقه ويسأله عن مذهبه واعتقاده ليعلم هل يصح للصدقة وصفاء المودة وحقيقة الاخوة ام لا ؟ لان في الناس اقوام طبائعهم متغايرة خارجية من الاعتدال وعاداتهم ردية مفسدة ومذاهبهم مختلفة جائرة »^(٢٦)

« وينبغي لك اذا اردت ان تتخذ صديقاً او أخاً ان انتقده كما تنتقد الدراهم والدنانير والارضين الطيبة الثرية للزرع والغرس وكما ينتقدون (كذا) ابناء الدنيا أمر التزويج وشراء المالك والامتعة التي يشترونها . واعلم بان الخطب في اتخاذ الاخوان أجل واعظم خطراً من هذه كلها لان اخوان الصدق هم الاعوان على امور الدين والدنيا جميعاً وهم أعز من الكبريت الاحمر واذا وجدت منهم واحداً فتمسك به فانه قرة العين ونعيم الدنيا وسعادة الآخرة لان اخوان الصدق نصرة على دفع الانداء وزين عقد الاخلاء

« فإذا أسمعك الله يا أخي بمن هذه صفته فابذل له نفسك ومالك . . . واودعه
سرك وشاوره في أمرك وداو برويته عينك واجعل نفسك اذا غاب عنك ذكره
والفكر في امره وان هفا هفوة فاغفر له وان زل زلة فمعفرها عنده ولا توحشه فيخاف
من حقدك . . . فان ذلك اسلم لوده وادوم لآخائه^(٢٧) »

والرسائل تحذر الاخوان من المظاهر « من غير معرفة بالبوطن » والصدقة لا
تتم بين مختلفين بالطبع لان الضدين لا يجتمعان^(٢٨) وهذا ما يحدث في امور
الصدقة الدنيوية التي لا محالة زائلة . وذلك لان الصدقة الدنيوية لا تكون الا
لسبب فاذا انقطع ذلك السبب بطلت تلك الصدقة اما صدقة اخوان الصفا تلك
الصدقة الروحية فدائمة الى الابد وذلك لانها « ليست خارجة من ذاتهم » بل من
الذات الكلية - ذات الله^(٢٩)

حتى اذا ما قيل العضو في زمريهم وحضر المجلس « كأخ مستجيب مستحدث »
قرأ أحدهم عليهم الخطبة التالية « اعلموا ايها الاخواب ايدكم الله وايانا بروح منه
وهذاكم للفق وجعلكم من اتباعه وسهل لكم سبيل الخير وارشدكم الى معرفة اهله
وعصمكم من الشر وجنبكم صحبة اهله وحرسكم من غرور الشيطان ووقاكم جوار
السلطان ونكبات الزمان ونوائب الحداث . ووفقكم لقبول نصيحة الاخواب انه
ودود منان

« واعلموا ان كل دولة لها وقت منه تبدي ولها غاية اليها ترتقي وحد اليه تنتهي .
واذا بلغت الى اقصى مدى غاياتها ومنتهى نهاياتها اخذت في الانحطاط والنقصان
وبدا في اهلبا الشؤم والخذلان واستأنف في الاخرى النشاط والقوة والظهور
والانبساط . وجعل كل يوم يقوى هذا ويزيد ويضعف ذلك وينقص الى ان
يضمحل الاول المتقدم ويتمكن الجاني المتأخر . . . وهذا حكم اهل الزمان في دولة

(٢٧) الرسائل ج ٢ ص ١٢٦

(٢٩) ج ٢ ص ١٢٨

(٢٨) ج ٢ ص ١٢٢

الخير ودولة الشر . . . وتلك الايام نداولها بين الناس (الآية) وقد ترون ايها
الاخوان ايديكم الله وايانا بروح منه أنه قد تنامت قوة اهل الشر وكثرت افعالهم في
هذا العالم في هذا الزمان وليس بعد التناهي في الزيادة الا الانحطاط والنقصان^(٣٠)
قرأنا هذه الاجزاء من الخطبة بامعان كما قرأنا سائر اجزائها الاخرى فساءلنا
انفسنا هذه الاسئلة

- (١) من هو مؤلف هذه الخطبة ؟ اذ يظهر من عبارتها المسجعة انها تخالف
اسلوب الرسائل العادي البسيط فرما يكون قد اشترك في وضعها غير واحد او ان
الجماعة اقترنتها بعد التحريف والتعديل والا فلماذا يشير اليها مصنف الرسائل كشيء
« موجود » على كل المجالس في كل البلدان ان تتلوه في الوقت المعين
- (٢) من هو الذي يتلو هذه الخطبة ؟ لا يمكن ان يتلوها اكثر من واحد في
جلسة واحدة فلا بد من ان يتلوها احد الافراد فمن هو ؟ هو عادة سكرتير الجمعية
او رئيسها او احد رجالها المشهورين . وربما كانت تلى هذه الخطبة بأمر من الرئيس
- (٣) ما هي عقائد الجمعية السياسية ؟ هل تنبأت بسقوط الدولة العباسية وهل
كانت تنتظر ذلك لكي يفوز آل البيت بالخلافة . ذاك ما نرجحه من مناصرة الجماعة
للتشيع وصحبههم للأئمة



الفصل السادس

بحث في أثر الجماعة على الفكر الاسلامي

يقول الاستاذ مكدونالد ان الجماعة كان ينقصها الحيوية والفاعلية . اما الخطط
التي رتبها الرسائل للاجتماعات والمداولات (وغاب عنه ان يقول والتبشير ايضاً)
بقيت حبراً على ورق . وقد ذهبت الجمعية بموت اعصائها المؤسسين الذي لم يتجاوزوا

العشرة عدداً^(١) . ويقول بروكان^(٢) اننا لا نعرف انها انتشرت الى ما وراء البصرة لانه لم يكن عليها رئيس مقتدر ولا برهان على انها نفذت برنامجها الذي سببته في الرسائل

اما الحيوية والفاعلية فأمر لا نوافق الاستاذ مكدونالد على رأيه فيهما فالرابطة كانت سرية تبشيرية وانتشارها محقق بالاعتماد على شهادة الرسائل . ولا سبيل الى تكذيب هذه الشهادة بدليل اهتمام رجال الدولة والمفكرين الممتازين في ذلك العصر بأمر هذه الجماعة وبدليل نقل اعضائها في بلدان الاسلام فهذا المقدسي وهذا زيد كلاهما ذهبا الى بغداد للتبشير او « لبث الرسائل في الوراق » . ولا نعتقد انها بقيت حبراً على ورق للدعاية القوية والاقبال الهائل الذي لاقته الرسائل كما اننا لا نعتقد ان الاعضاء لم يتجاوزوا العشرة عدداً لما بيناه ايضاً من الشواهد

والحق ان انتشار الجماعة وخطورة تأثيرها على العالم الاسلامي لينجليان باجل مظهر بما لاقته رسائلهم من الاقبال والاهتمام واعل العالم الاسلامي في ذلك العهد لم يفهم تعاليمها حق الفهم او اعل تلك التعاليم لم تجد في أعين الناس من الاعتبار الذي تستحق . وهذا يفسر الشك والريبة اللذان يتصقان بالجماعة ورسائلهم فقد كثر الشاكون في نجاحها والمترشون في مناصرتها والآخوذ عليها تسامحها في مزج الشريعة بالفلسفة

ومهما يكن من شيء فهذه الرسائل لا تدعى التعمق والتوسع فها هي الا مختصر للفلسفة من الافلاطونية الجديدة والتصوف الاسلامي والعلوم الطبيعية وعقائد المعتزلة ونظرية فيتاغورس في العدد وكثير من آراء البراهمة والفرس والتصارى — كل ذلك ممزوج فيه الادب بالدين والدين بالفلسفة

قال مصنف الرسائل « ونحن قد أخذنا معانيها — الفلسفة والحكمة — واقصى

اغراض واضعها واوردناها بأوجز ما يمكن من الاختصار في اثنتين وخمسين رسالة^(٢)» وقال ايضاً « عملنا هذه الرسائل واورجنا القول فيها شبه المدخل والمقدمات لكي يقرب على المتعلمين فهمها ويسهل على المبتدئين النظر فيها^(٣) ». وهذا يثبت ان الرسائل وضعت « للاخوان الرحماء البررة^(٤) » الذين هم اول المراتب في نظام الجماعة . وقال ايضاً « انما نذكر من كل علم شبه المقدمة والمدخل . . . ليكون تحريضاً لاخواننا^(٥) » هذا بعض ما ورد في الرسائل برهاناً على ان « معلوماتها اولية » ليس الا . وقد وجدنا ان القفطي^(٦) يدعم هذا الزعم بقوله « وهي (الرسائل) مقالات مشوقات غير مستقصاة ولا ظاهرة الادلة والاحتجاج وكأنها للتنبيه والايحاء الى المقصود » وقال ابو حيان التوحيدى^(٧) « وهي مبثوثة من كل فن بلا اشباع ولا كفاية » وقال ابو سايان المنطقي السجستاني محمد بن بهرام^(٨) « تعبوا (اخوان الصفا) وما اغنوا ونصبوا وما اجدوا وحاموا وما وردوا وغنوا فما اطربوا » وقال حاجي خليفة^(٩) في وصفه كتاب عنوانه « مجمل الحكمة » — « فارسي في حكمة الرياضيات والمنطقيات والطبيعات والالهيات واكثره رموز انتخبه رجل من الخراسانيين بحذف الحشو وايضاح الرمز كما في رسائل اخوان الصفا »

وقد وافق على ذلك اكثر من كتب في اخوان الصفا من المشرقين مثل فلوجل^(١١) ومكدونالد^(١٢) ولان بول^(١٣) وبرن^(١٤) وبروكلي^(١٥) ونيكلسون^(١٦) .

(٣) الرسائل ج ١ ص ٤٣

(٤) الرسائل ج ٢ ص ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥

ولعل الاخوان شعروا بهذه الخلة فكررُوا القول كما اسافنا والاعتراف بذلك وعقبوا عليه هكذا » والذي نريد لاختواننا ايدهم الله ان لا يدعوا انهم يعرفون شيئاً من العلوم الا بعد الاحكام له والمعرفة به والتبهر فيه والتجربة له لما نتخوف عليهم من الخطأ والكذب^(١٧) . من اجل هذا فقد حرصوا على ان تكون لغة الرسائل سهلة قريبة المتناول بعيدة عن اسلوب السجع والمحسنات اللفظية والمعنوية . ومع ذلك فقد وقعوا في بعض اغلاط لانهم اهملوا جانب النقد فنسبوا الى ارسطو كتباً ليست من تأليفه^(١٨)

فغاية الرسائل اذن انما هي الجمع والتهذيب والاياء والاشارة ولا دافع لذلك الا استحالة جمع العلوم تفصيلاً على تلك الطريقة من جهة واعتقادهم ان الحقيقة كاملة في كل المخلوقات ولا سبب للشطط الا « الفردية » من الجهة الاخرى ولهذا فقد تشددوا في قبول الاخواب الى جماعتهم اذا لم يكن المرشح حائزاً على (خلة) لا توجد في غيرهم حتى يساعد اخوانه على اكساب (نفسهم العامة) جميع الخلال السماوية التي انبثت في الكائنات بطريق الصدور Emanation . ولذلك ايضاً قالوا بان اختلاف الناس ناجم عن اختلاف وجهات النظر فالله ارسل روحه الى كل الناس لا فرق بين النصراني والمسلم بين الاسود والابيض واذاً فقد قالوا بان من الواجب على اعضاء جماعتهم ان ينتخبوا الشيء الصالح من جميع المصادر^(١٩)

والآن علينا ان نرى ما هو هذا التأثير الذي تركته الجماعة في العالم الاسلامي؟ لم تصلنا تفاصيل ما لاقى به جمهور الناس مبادئ الاخوان ورسائلهم غير اننا لا نعدم وسيلة نتوصل بها الى التخمين فنحن لا نتظر ان نرى العامة — المشهورة بتعصبها وخاصة في ذلك العهد الذي تلا اخاد فكرة المعزلة وانتصار الاشعرية — تقبل على تلك المبادئ الجديدة المتسامحة . حتى ان علماء العصر لم يتفقوا فيما بينهم

على تقدير الخدمة التي اسداها الاخوان الى الاسلام وتوصلاً الى غرضنا نأخذ جملة من الشخصيات البارزة ونرى اثر الاخوان عليها :

اولاً — ابو حيان التوحيدي (علي بن محمد بن العباس) الصوفي^(٢٠)
سمي التوحيدي اما نسبة الى توحيد الله او نسبة الى نوع من الثمر (توحيد)
يظن ان احد اجداده كان يشتغل ببيعته^(٢١) « كان متفنناً في جميع العلوم من النحو
واللغة والشعر والادب والفقه والكلام على رأي المعتزلة وكان جاحظياً يسلك في
تصانيفه مسلكه ويشتهي ان ينتظم في سلكه ، فهو شيخ الصوفية وفيلسوف الادباء
وأديب الفلاسفة ومحقق الكلام ومتكلم المحققين وامام البلغاء . . . فرد الدنيا الذي
لا نظير له ذكاء وفطنة وفصاحة ومكنة يتشكى صرف زمانه ويبكي في
تصانيفه على حرمانه . . . » قال فيه ياقوت « كان يتأله والناس على ثقة من دينه »
وقال محمد بن النجار « كان صحيح العقيدة » وقد حكم المتأخرون بزندقته فطلبه
الوزير المهلبى (توفي سنة ٩٦٣ م)^(٢٢) فهرب منه ومات في الاستتار . وكان
يعيش من أجور الاشتغال بالنسخ (الوراقة)

جاء في طبقات الشافعية^(٢٣) « زنادقة الاسلام ثلاثة : ابن الراوندي (توفي
سنة ٩١٥ م) وابو حيان التوحيدي وابو العلاء^(٢٤) (توفي ١٠٥٧ م) » ولا يعرف
عن حياة التوحيدي الا ما جاء في ياقوت بأنه كان حياً في (شباط ١٠١٠ م) وانه
توفي وقد اربى على الثمانين^(٢٥) وقد اختلف في مسقط رأسه فمن قائل بخراسان ومن
قائل نيسابور ومن قائل بل واسط على انه قضى معظم حياته في بغداد بدرس
العلوم والفقه . ودرس الفلسفة على عدي بن زيد وابي سايمان محمد بن طاهر المنطقي

(٢٠) Dhahabi in Margoliouth, J. R. A. S. 1905, pp. 79—81

(٢١) قال النبي : يتشغن من في رشفات^١ يهرمن أحلى من حلوة التوحيد

(٢٢) وهناك من يقول بل قاه (٢٣) السبكي ج ٢ ص ٤٢

(٢٤) ابو الفرج ابن الجوزي (كما اقتبسه السبكي) يقول ان ابا العلاء لم يكن زنديقاً

(٢٥) قبل توفي سنة ٣٨٠ هـ (مارغولايوت) وعلى خلاف كتابه (المقابسات) انه توفي سنة ٤٠٠ هـ

وغيرهما ما بين سنتي ٩٧١-١٠٠١ م . وفي اواخر ايامه هجا ابن الحميد والصاحب بن عباد لانه لم يحظَ عندهما بما كان يصبو اليه . وقضى ايامه الاخيرة في بغداد فقيراً وقبل موته حرق مكتبته مدعياً ان الناس قد هجروها^(٢٦)

هذا هو ابو حيان صديق اخوان الصفا والذي يرى " الكونت دي جلارزا " انه احدهم^(٢٧) وعلى كل حال فنحن نعرف انه قد طالت عشرته لزيد بن رفاعه قال الوزير صمصام الدولة لابي حيان " بلغني يا أبا حيان انك تُعشاه (زيداً) وتجلس اليه وتكثر عنده ولك معه نوادر مبهجة^(٢٨) " وكثيراً ما كان يسأل المقدسي مسائل فلسفية بياب الطاق في بغداد^(٢٩) وكان على اتصال بجماعة تشبه جماعة اخوان الصفا قامت في بغداد . وكتاب التوحيدي المعروف (بالمقابسات) هو محضر جلسات هذه الجماعة التي كان التوحيدي احد اعضائها . .^(٣٠) ولا مانع من انه كان صلة الوصل بين الجماعتين اذ نعرف انه قدم رسائل الاخوان الى شيخ جماعة بغداد فقال فيها ما قلناه سابقاً . ومجرد سؤال الوزير لابي حيان عن زيد دليل واضح على ان الوزير لم يعرف من هو أدنى الى اخوان الصفا من التوحيدي

الا يصح لنا بعد هذا ان نعتقد ان التوحيدي ان لم يكن قد انخرط في عضوية جماعة اخوان الصفا فلا اقل من ان يكون من المجبذين لافكارهم الدائنين بآرائهم المبشرين بمثلهم ؟ بلى فان من يقرأ مقابساته ورسالة الصداقة والصديق لا يعجز عن تسنم اثر اخوان الصفا في نفسه

(٢٦) Encyc. of Islam, art. Abu Hayyan - Margol.

(٢٧) زكي مبارك — الاخلاق عند الفزالي ص ٧٣—٧٣

(٢٨) القنطي ص ٥٩ (٢٩) القنطي ص ٦٢

(٣٠) المقابسات للتوحيدي ص ٣٩

ثانياً — يحيى بن عدي

كتب بروكان^(٣١) كلمة في يحيى بن عدي وكتب هيار (Huart) كذلك ولم تذكره دائرة معارف الاسلام تحت عنوان «بن عدي» ولا «ابي زكريا». ولكننا قرأنا مؤخراً في مجلة اللغات السامية الاميركية^(٣٢) مقالاً للمطران مار سويريوس افرام برصوم مطران السريان في سوريا ولبنان عن حياة ابن عدي ومؤلّفاته ومطبوعة من كتابه «تهذيب الاخلاق» وقد اثنى محرر المجلة على سيادة المطران كثيراً كان يحيى نصرانياً يعقوبي النحلة^(٣٣) ولد سنة ٢٨٣ هـ ٨٩٣ م وتوفي سنة ٣٦٤ هـ ٩٧٣ م او ٩٧٤ م. وهو احد فلاسفة السريان الذين اشتهروا بالنقل عن السريانية الى العربية. وهو فوق ذلك كاتب مجيد بالعربية. نشأ في تكريت ثم نزل بغداد ومات فيها. وهنا قرأ على الفارابي وغيره ونبغ في المنطق والفلسفة واللاهوت واستعمل عقله في فحص دقائق الامور توصلاً الى الحقيقة وكان مع هذا قليل الدعوى فلا غرو اذا انتهت اليه «رئاسة اهل المنطق في زمانه»^(٣٤)

(٣١) Ges. der. ar Lit., Vol I, P. 201

(٣٢) Journal of the Sem. Languages and Literatures, Oct, 1928; Jan, 1929

(٣٣) القنطي ص ٢٣٧ ابن أبي اصيبعة ج ١ ص ٢٣٥

(٣٤) ص ٢٣٦—٢٧ الفهرست لابن الديم ص ٢٦٤

والمشهور عنه انه كان ملازماً للنسخ بيده وقد عاتبه ابن النديم صاحب الفهرس على ذلك يوماً في الوراقين فقال له « من اي شيء أعجب أمن بصري وقعودي لقد نسخت بخطي نسختين من التفسير للطبري وحملتهما الى ملوك الاطراف . وقد كتبت من كتب المتكلمين ما لا يحصى . ولعهدي بنفسي وابنا اكتب في اليوم والليلة مئة ورقة او اقل »^(٣٥)

وله مصنفات كثيرة نشر منها للان ثمانى مقالات لاهوتية واما الباقي ويقرب عدده من الستين فلا يزال مخطوطاً في مكتبة الفاتيكان والمكتبة الاهلية بباريس وغيرها . وقد اجمع من ترجم له على الثناء عليه والاقرار له بطول الباع في علوم المنطق والفلسفة واللاهوت^(٣٦)

وقد اوصى ان يكتب على قبره ما يأتي :

رُبَّ ميت قد صار بالعلم حياً ومبقى قد مات جهلاً وعياً
فاقتنوا العلم كي تنالوا خلوداً لا تعدوا الحياة في الجهل شيئاً^(٣٧)

واما الذي يهمننا من حياته فاتصاله مع جماعة بغداد التي كان ابو حيان التوحيدي احد افرادها . فيكون اذا قد سمع باخوان الصفا اذا لم يكن قد قرأ رسائلهم او بعضها . وقد وجدنا بدرسنا لكتاب تهذيب الاخلاق المنشور في « مجلة اللغات السامية الامر يكية » انه يوافق تعاليم اخوان الصفا في كثير من المواضيع . فهو لا يزال يذكر « الانسان التام المذهب الاخلاق » وان الغاية من كتابه انما هي تكميل الاخلاق (النفس)^(٣٨) الامر الذي تعب الاخوان كثيراً للتوصل اليه . والآب دونك مثالان على موافقة نزعتهم لتعاليم الرسائل :

(٣٥) القفطي ص ٢٣٧ ٤ ابن النديم ص ٢٦٤

(٣٦) قابل غير ما ذكرنا . ملك الاصدار للعمري ص ٣٣٦ ومختصر تاريخ الدول لابن البري ص ٢٩٦

(٣٧) ابن ابي اصيبعة ج ١ ص ٢٣٥

(٣٨) ص ١٣ ٦ ٦٨ من الاصل المخطوط المنشور في المجلة المذكورة

قال في تعريف الوفاء^(٣٦) « الصبر على ما يبذله الانسان من نفسه ويبرهن به لسانه والخروج مما يضمنه ولو كان محققاً به . فليس يعد وفياً من لم يالحقه بوفائه اذية وان قليلة . وكما اضربه الدخول تحت ما يحكم به على نفسه كان ابلغ في الوفاء وهذا الخلق محمود ينتفع به جميع الناس » وقال حاضاً على الرأفة والمحبة « وينبغي لمحبة الكمال ايضاً ان يعود نفسه محبة الناس اجمع والتودد اليهم والتحنن عليهم والرأفة والرحمة لهم فان الناس قبيل واحد متناسبون تجمعهم الانسانية وتحلية^(٣٧) القوة الالهية هي في جميعهم وفي كل واحد منهم وهي النفس العاقلة وبهذه النفس صار الانسان انساناً وهي اشرف جزئي الانسان الذين هما النفس والجسد والانسان بالحقيقة هو النفس العاقلة وهي جوهر واحد في جميع الناس . والناس كلهم بالحقيقة شيء واحد وبالأشخاص كثيرون . واذا كانت نفوسهم واحدة والمودة انما تكون بالنفس فواجب ان يكونوا كلهم متحابين متوددين »^(٣٨)

وكان اخوان الصفا كما عهدناهم يعتقدون ان لهم نفساً واحدة وجسماً واحداً . وما هذه الاجسام الا مظاهر او قشور تتستر وراءها الروح او النفس التي هي الشطر الالهي في الانسان . وتعليل ابن عدي هذا قريب جداً من تعليل اخوان الصفا فهل نقله عنهم ؟

ثالثاً — جماعة بغداد

قامت في اواخر القرن الثامن للميلاد جمعية كات في اعضائها السني والشيعة واليهودي والنصراني والصابئي والذهري تربط هؤلاء الاعضاء المختلفي الملل والنحل والمشارب والاهواء عوامل نفسانية ويدفعها الى عرضها هذا حب البحث والعلم^(٣٩) ويحدثنا ابو حيان التوحيدي في كتاب المقابسات عن مجلس كان يأتلف في بغداد

(٣٩) ص ٢٦—٢٧ من نفس الاصل (٢٠) في نسخة اخرى (وحلية)

(٤١) ص ٦٢—٦٣ من نفس الاصل

(٤٢) Lane-Poole, op. cit, P 185

من اعضائه ابو سليمان محمد بن طاهر بن بهرام السجستاني وابو زكريا الهيري
والعروضي ابو محمد المقدسي والنوشجاني ويحيى بن عدي وابو اسحق الصابي وابو
الحسن العامري وابو اسحق النصيبي وماني المجوسي

وهذا المجلس شبيه بجمعية اخوان الصفا لولا انه على ما يظهر لم يكن سريراً فما
كان يدور فيه من الاحاديث شبيه باحاديث اخوان الصفا والمواضيع التي كانوا
يتدارسونها لا تقل في اهميتها عن مواضيع الرسائل نفسها وقد وصاتنا شذرات
مختصرة منها في مقابسات ابي حيان . وفيما كان التوحيد يقرأ على ابي سليمان
الانف الذكر « كتاب النفس » للفيلسوف (اي الكندي وهو مشهور بهذا الاسم)
سنة ٣٧١ هـ بمدينة السلام قال ابو سليمان « ان النفس قابلة للعقائل والرزائل »^(٤٣)
وكانت غايتهم كفاية اخوان الصفا تطهير الاخلاق^(٤٤) وكلمات « الصاحب »
و « الصديق » و « الصفو » بمعانيها الخاصة لم تكن من الكلمات غير المألوفة لديهم
كلا بل نحن نجد لها من الشائعة في مقابسات التوحيد مقابلة خاصة للصدقة^(٤٥)
وكانوا كاخوان الصفا يتدارسون الكتب الفلسفية ويتباحثون فيها ثم يقررون ما
يراه رئيسهم بعد الاخذ والرد

وقد وجدنا ان السجستاني ابا سليمان كان رئيس هذا المجلس اذ يقول التوحيدي
« دارت في مجلس ابي سليمان »^(٤٦) . . . مناظرات . . . ثم قوله « املى علينا ابو
سليمان »^(٤٧) وقوله « املى علي ايضاً (على ابي حيان) »^(٤٨) . وفي محضر الجلسات
نراه هو البادي بالحديث وهو الذي كان يستحسن او يزيغ واكثر المقابسات هي
عنه^(٤٩) . ويثبت ذلك قول ابي حيان الذي نقله عنه القفطي عند ما سئل عن الرسائل

(٤٣) المقابسات ص ٥٧ (٤٤) المقابسات ص ١١—١٢

(٤٥) = = ١١٢ (٤٦) = = ٣

(٤٧) = = ٧٢ (٤٨) منه ص ٧٣

(٤٩) تبييناً لقولنا هذا راجع الصفحات ٦٩ ٦٥ ٦٢ ٥٨ ٦١ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥

اذ قال اخذت جملة منها « الى شيخنا ابي سليمان السجستاني محمد بن بهرام »^(٥٠)
هوؤلاء جماعة لا برهان على انهم كانوا فرعاً لجماعة اخوان الصفا وانما يظهر على انهم
سموا الى كثير مما سعى اليه الاخوان انفسهم . ويكفي برهاناً على اتصالهم باخوان
الصفا ان الرسائل وصلت الى شيخهم . ويكفي برهاناً على هذا الاتصال ايضاً ان
التوحيدي احد افراد جماعتهم كان صديقاً حميماً لزيد بن رفاعه وقد رآه المقدسي
وحادثه وقرأ الرسائل واعطاها لشيخه

هذا ولم يكن امر هذه الجماعات الفلسفية السرية وغير السرية بالغريب عن اهل
ذلك العصر . ففحن نعلم ان المعري لما قدم بغداد كان يختلف الى المجمع الفلسفي
الذي كان ياتلف يوم الجمعة بدار عبد السلام البصري « وكان هذا المجمع السري
هو الذي اسماه المعري اخوان الصفا » حين قال

كم بلدة فارقتها ومعاشر يذرفون من اسف علي دموعا
واذا اضاعتني الخطوب فلن ارى لوداد اخوان الصفاء مضيعا
خاللت توديع الاصادق للنوى فتي اودع خلي التوديعا^(٥١)

فاذا ذكرنا ان الاخون كانوا ابدأ يسعون الى تاسيس فروع لجماعتهم في بلدان
الخلافة، واذا فكرنا في ان هذا المجمع كان سرياً لا نرى مانعاً من ان يكون هذا المجلس
فرعاً من فروع اخوان الصفا . والا فما الذي اقنع ابا العلاء ذلك المتشائم الذي لم
ير في الناس من يستحق الصداقة او من فيه ذرة من الصلاح

ان مازت الناس اخلاق بعاش بها فانهم عند سوء الطبع اسواء
نقول من ذا الذي اقنع ابا العلاء وله ذاك المزاج ان يعترف بوجود اخوان
صفا غير هؤلاء الجماعة الذي كان صفاؤهم روحياً لا دخل له بامور الدنيا
ويظهر ان هذا المجمع الاخير هو غير المجمع الاخر الذي كان قد اسسه الشريف
الرضي والذي كان يتردد اليه ابو العلاء اثناء اقامته في بغداد (سنة ١٠٠٩ — ١٠١٠)

وقد كان لاحتكاك أبي العلاء مع تلك الجماعات وتعرفه الى مختلف النظريات الفلسفية والدينية والصوفية الاثر الاكبر في اتجاه افكاره وفلسفته بعدئذ^(٥٢) قال الاستاذ مكيدونالد يظهر ان ابا العلاء اتصل بفئة مثل اخوان الصفا ان لم يكونوا هم بعينهم^(٥٣)

رابعاً — السنة

ما كان اضطهاد السنة الذي عقب خلافة المأمون ليخمد جذوة تلك الحركات الفكرية التواقة الى البحث النزاعة الى التحري . فالمعتزلة وان أخذتهم الاضطهادات فان تعاليمهم قد وجدت من يقوم بحمايتها ونشرها — وجدت اخوان الصفا . ولولا انه كاب لبني بويه المشهورين بتشيعهم كل النفوذ في بغداد لما استطاعت هذه الجماعة ان تنشر من تعاليمها شيئاً ولكنها تشجعت بما نشره هؤلاء الامراء من روح التسامح فقاموا بعمل المعتزلة خير قيام واوجدوا من لديهم نظاماً خاصاً رأوا فيه الخير كل الخير . والحقيقة انه بعد تغلب بني بويه على مقر الخلافة لم يخش الفلاسفة والقائلون بحرية الفكر سلطة الدولة وانما ظلوا يرهبون جانب العامة ولا سيما حنابلة بغداد^(٥٤) ولكن هل اشفق اخوان الصفا على جماعتهم من الاضطهاد ؟

تجيينا الرسائل ان القوم كانوا لا يظهرون عقائدهم واقوالهم وفلسفتهم « مخافة السيف »^(٥٥) زد على ذلك قول مصنف الرسائل في مخاطبته للداعي بانه قد هيء له مكان ياوى اليه « لا تصل فيه اليك ايدي الظالمين »^(٥٦) وقد صب مصنف الرسائل جام غضبه على تلك « الطائفة الظالمة المجادلة الخاصمة الكفرة الفجرة الذين يخوضون في المعقولات وهم لا يعلمون في المحسوسات ويتعاطون البراهين والقياسات وهم لا

Nichols n, Lit. Hist, P. 314, Margoliouth, Introduction to the (٥٢)
Letters of Abu-l-Ala, P. XXII

Muslim Theology, P. 167 (٥٣)

Macdonald, op. cit, P. 198 (٥٤)

(٥٦) الرسائل ج ٢ ص ٢٦٧

(٥٥) الرسائل ج ٢ ص ١٠١ من الاسفل

يحسنون الرياضيات ويتكلمون في الالهيات وهم يجهلون في الطبيعيات» فهم يتكلمون في التحوير والتعديل ويأنفون ان يقولوا « لا ندري ! » يدعون ان علم المنطق والطبيعيات كفر وزندقة واهلها ملحدون يوهون على احرار الفكر ويكذبون عليهم ضليلاً للرأي العام ويدعون بهذا نصرة الاسلام^(٥٧)

وقد عرفنا ان عصر الاخون هو عصر رجعية لا سيما بعد ان اخذت فكرة المعتزلة . فعلم النجوم كان ممقوتاً وازلية العالم نظرية خطيرة والسعي للتوفيق بين الشريعة والفلسفة « مرام دونه حد »^(٥٨) ولذلك اضطر الاخوان حين تصنيف الرسائل الى القول بان علم النجوم « ليس ادعاء الغيب الذي هو التطلع الى ما سيكون بلا استدلال ولا علة الامر الذي يعجز عنه الانبياء والملائكة بله الخلاق » وانما هو الاستدلال على ما هو كائن في المستقبل بالنظر بالحاضر وفائدته دفع بعض ما سيكون بالاحتراز والاستعداد مع العلم بانه لا يصيب المرء الا ما كتب^(٥٩) وبما يثبت ان الاخوان كانوا على الاقل لا يلاقون تشجيعاً على درسمهم لعلم النجوم ان الفقهاء والمحدثين قد نهوا عن النظر فيه لانه جزء من الفلسفة . وعلى هذا اجاب الاخوان بان النظر في الفلسفة لا يزيد من قد تعلم علم الشريعة واحكام الدين الا فهاً لها وتثبتاً فيها^(٦٠)

وبما زاد السنة في طغياناً وتصلباً ان كثيرين من علماء ذلك العصر لم يروا رأى اخون الصفا . فهذا السجستاني زعيم فريق بغداد بعد ان قرأ الرسائل صرح بانه يستحيل دس الفلسفة في الشريعة وذلك لان الشريعة مأخوذة بوساطة الوحي « وهناك يسقط لم وكيف »^(٦١) بل هو قد ذهب الى ابعد من ذلك في ان هذه الفلسفة ليست ضرورية بدليل ان الله لم ينبه عليها في الكتاب . وزاد بانه « كما لم نجد

(٥٨) القنطي ص ٦٠

(٥٧) الرسائل ج ٢ ص ٩٥-٩٦

(٦٠) الرسائل ج ١ ص ٨٢-٨٣

(٥٩) ج ١ ص ٨٠ ٨٢ ٦

(٦١) القنطي ص ٦٠

هذه الامة تفزع الى اصحاب الفلسفة في شيء من امورها فكذلك ما وجدنا امة موسى وهي اليهود تفزع الى الفلاسفة في شيء من دينها وكذلك امة عيسى وهي النصارى »

ثم يقول بان الفرق الاسلامية من المعتزلة والمرجئة والشيعة والسنة والخوارج جميعها لم تفزع الى الفلاسفة . حتى ان الفقهاء الذين اختلفوا بالاحكام لم نجدهم تظاهروا بالفلاسفة واستنصروهم^(٦٢) وهذا امر لا شك في خطاه لاننا نعرف بطريقة لا مجال للريب فيها ان جميع تلك الفرق الآنف الذكر تأثرت بالفلاسفة . ولا يسمح المقام للتبسط في البرهان

وكان النزاع ايضاً قائماً حول العقل وسلطته فالرسائل تقول بان لا بد لكل جماعة « من رئيس يرأسها وذلك الرئيس ايضاً لا بد له من اصل يبني عليه امره ونحن قد رضينا بالرئيس على جماعة اخواننا والحكم بيننا (العقل) ورضينا بموجبات قضاياه على الشرائط التي ذكرناها في رسائلنا واوصينا بها اخواننا » وهذه الرئاسة على كل حال رئاسة روحية محضة^(٦٣) ولكن ما هو هذا العقل ؟ العقل عندهم « هو النفس الانسانية صارت علامة بالفعل بعد ان كانت علامة بالقوة » وذلك « بعد ما حصل فيها صور هوية الاشياء بطريق الخواس وصور ماهيتها بطريق الفكر والروية »^(٦٤)

على هذه القضية يجيب السجستاني^(٦٥) بعد ان تخلص من برهان استحالة التوفيق بين الوحي والرأي بقوله « فان ادلوا بالعقل فالعقل من هبة الله جل وعز لكل عبد ومنازل الناس متفاوتة فيه ولو كان العقل يكتفى به لم يكن للوحي فائدة ولو كنا نستغني عن الوحي بالعقل كيف كنا نصنع وليس العقل باسره لواحد منا ؟ !

(٦٢) القنطي — اخبار الحكماء — ص ٦١

(٦٣) الرسائل ج ٢ ص ١٨٣ (٦٤) ج ١ ص ١٣٧ (رسالة ١٣)

(٦٥) القنطي ص ٦٢

هذه بعض المشاكل التي تعارضت فيها اراء اخوان الصفا مع تعاليم متطرفة في اهل السنة في عصرهم . فلا عجب ان رأيناهم يلجأون الى التقية والكتمان بعد ان عرفوا من عدوان السلطة وتعصب العامة ما عرفوا

خامساً - الاسماعيلية

اتجه الفكر مؤخراً الى الاعتقاد بوجود صلة متينة بين تعاليم الاسماعيلية (الفاطمية والقرامطة والحشاشين) من جهة وعمائد اخوان الصفا من الجهة الاخرى^(٦٦) وزعيم القائلين بهذا الرأي المرحوم الاستاذ كزانوفا الذي وجد مخطوطة في المكتبة الاهلية بباريس^(٦٧) مفقودة الصفحات الاولى والعنوان^(٦٨) نقرأ على الصفحة السادسة منها هكذا « فصل من رسائل اخوان الصفا » وفي ابتدائها « القول على السر المخزون والعلم المصون من باطن رسالة الجامعة من رسائل اخوان الصفا » وفيها عدة اقتباسات من الرسائل نفسها^(٦٩) ووردت فيها الجملة المشهورة « اعلم يا اخي ايدنا الله واياك بروح منه ، التي يتكرر ذكرها في كل صفحة من الرسائل

ويظهر ان كاتب هذه المخطوطة هو احد الحشاشين لانه يذكر حوادث جرت في (مصيف) عاصمتهم بتدقيق زائد وهو يذكر تواريخ فتح الحصون في ابتدى

(٦٦) cf. Macdonald, op. cit, P. 169

(٦٧) غمرة ٢٣٠٩ من فهرس دي سلان

(٦٨) Journ. As. Guyard, 1821, P. 161

(٦٩) Nicholson, op, cit, P. 171

(كذا) الدعوة الهادية « وقوله الدعوة الهادية هذا لا يعرفه الا افراد تلك الفرقة . وهو يطلق على رئيسهم بسور يا لقب (الصاحب راشد الدين) ويترحم عليه بقوله « قدس الله سره » او « قدس الله روحه »

ووجد كزانوفا ان هذه الجامعة مصطبغة بالصبغة الاسماعيلية متبسة بشمول الالهية ونظرية الفيثاغورين في الاعداد . واليك ما توصل اليه بعد درس المخطوطة « لا اراني الا مصيباً في القول ان فلسفة الاسماعيلية جميعها مبثوثة في رسائل اخوان الصفا فاقول بالامام المستور الذي سوف يظهر ليعيد السلام الى العالم — هذا القول عندهم يمثل امتزاج النظريات الافلاطونية بالاعتقاد بالمحي الثاني المسيح وعليه فمن الجور في الحكم ان يرمى القرامطة والحشاشون بالكفر والانحطاط الاخلاقي كما جاء في فتوى ابن تيمية الذي يزعم ان القسم الاخير من (البلاغ الاكبر) انكار لوجود الخالق . اذ لم نجد في رساله الجامعة التي هي لب الرسائل وروحها ما يدعم هذا الزعم بل على الضد من ذلك نجد في تعاليمهم الطهارة والمثلية المتقصة بنزعات الشمول الدائنة بالجمال البعيدة كل البعد عن نزعات الشك والمادية . . . » (٧٠)

والآن لا يرجح احد بان الرسائل من تأليف احد الائمة الا الاستاذ كزانوفا بعد درسه للجمعة قال المحيي (٧١) « وحاصل تلك الرسائل ليس الا مذهب الباطنية الاسماعيلية وهم انما شقوا ومعظم القول في هذه الشيعة من شيعتهم تناسخ الارواح وادعاء حلول الباري جل وعلا عما يقوله المبطلون في الانبياء المشهورين من آدم الى محمد عليهم الصلاة والسلام وفي ائمة آل البيت وآخرهم المهدي ويعظمونه على الجميع والاسماعيلية يوافقون الامامية في ذلك في الصادق ومن قبله ويخالفونهم في الكاظم ويقولون امامة اسمعيل بن جعفر الصادق واليه ينسبون بالمسبعية لقولهم لسبعة ائمة . . . »

(٧٠) Casanova, Notice sur un Manus. de la secte des Anasinos, Journ.

Asit, 1898, P. 151 s qq.

(٧١) خلاصة الاثر ج ٢ ص ٦—٧

والحق اننا نجد مشابهة بين التعاليم ومقاربة بين وسائط الدعاية وعطفا متبادلا بين الطرفين فنحن نعلم ان الاسماعيلية سموا انفسهم (صدفاة) واطلق اهل جبل (سمالك) على انفسهم هذا الاسم في سنة ٥٧٢ هـ ونحن نعلم ان سناب المشهور براشد الدين خدام الاسماعيلية في قلعة الموت وقرأ كتب الفلاسفة وقرأ رسائل اخوان الصفا^(٧٢) ونحن نعلم كذلك ان المغول عند فتحهم لتلك القلعة عاثروا على كثير من نسخ رسائل اخوان الصفا^(٧٣)

هذا ما يقوله مختلف الكتاب واما ما نقوله الرسائل فبرهان اوضح وحجة اقوى : جاء في رسالة (الانسان والحيوان)^(٧٤) المطبوعة في مصر خطأ تحت عنوان (الجامعة) عند الاعتراض على مقالة المسنم القرشي التهامي قوله « قل انا تركنا الدين ورجعنا مرتدين بعد وفاة نبينا شاكين منافقين وقتلنا الائمة الفاضلين الخيرين طلباً للدنيا بالدين » وجاء فيها ايضا^(٧٥) « نحن لبسنا السواد وطلبنا بثأر الحسين بن علي عليهما السلام (١) وطردنا البغاة من بني مروان ونحن نرجو ان يظهر من بلادنا الامام المنتظر » ولم يلاق هذا الرأي اعتراضاً بته خلاف جميع ما تقدمه من مقالات فانها جميعها كانت تعارض ويرد عليها . وجاء في الجزء الثاني من الرسائل قوله « علي بن ابي طالب صلوات الله عليه »^(٧٦) وقوله « وصلوته على خير انبيائه محمد سيد المرسلين وخاتم النبيين والمرتة الطاهرة من ابناؤه »^(٧٧) وجاء في الجزء الثالث قوله « وصلى الله على النبي الخاتم والوحي القائم وعلى اولاده وبيته وغترته آباء الائمة المهديين وامراء المؤمنين الموحدين »^(٧٨) وفي الجزء الرابع يقر المؤلف بانهم يفضلون اهل البيت علي ما سواهم واب الامام^(٧٩) حجة الله على خلقه مستور والمهم كل

(٧٢) Journal Asiatique, 1855

(٧٣) احمد امين (مبادئ الفلسفة) — في — الاخلاق عند الفرائي لزي مبارك ص ٧٢

(٧٤) المطبوعة على حدة ص ٢٩ — ٨٠ (٧٥) منها ايضا ص ٨٣

(٧٦) الرسائل ج ٢ ص ٢٠ (الرسالة ٣) (٧٧) الرسائل ج ٢ ص ٢٧٠

(٧٨) = ج ٣ ص ٢٤ (٧٩) ج ٤ ص ٢٢٢

المهم ان يكون الخليفة (خليفة الله) سماءياً لا ارضياً

ويفسر مصنف الرسائل وجود قوم يضادون شيعتهم ان هؤلاء قد ساء لهم امر
الاخوان بالمعروف ونهيمهم عن المنكر حتى اتهموهم « باظهار التشيع »^(٨٠) وفي الجزء
الرابع من الرسائل قول صريح وهو قوله بعد التكلم عن كيفية قراءة الرسائل « لكنا
اذا نظر فيها اخواننا وسمع قراءتها اهل شيعتنا وفهموا بعض معانيها وعرفوا حقيقة ما هم
مقرون به من تفضيل اهل بيت النبي صلح لانهم خزان الله ووارثو علم النبوات »^(٨١)
على انه وردت في رسالة الانسان والحيوان الانفة الذكر اسماء جميع الفرق
الاسلامية وبينها الشيعة فتمت على المؤلف على ذلك بقوله « ونحن من هذه كلها براء ومذهبنا
واحد واعتقادنا واحد وكنا موحدون مؤمنون مسلمون »^(٨٢) واهل براءتهم من
الشيعة مقصود بها تلك الطائفة من الناس والذين « ينتسبون اليها باجسادهم وهم براء
بنفوسهم منا ويسمون انفسهم العلوية وما هم من العلويين ٠٠٠ وهم أعدا الناس
لشيعتنا »^(٨٣) لعل هذا هو تفسير البراءة او لعل تفسيرها هو في قضية الكتمان والتقية
هذه نقط الاقوال واما الانفاقات في النظرات الفلسفية ومختلف طرق الدعاية
السرية فتحتاج الى درس خاص على حدته واعلمنا نستطيع في المستقبل ان نسد هذه الثلمة
وعلينا الان ان نبرهن على هذه الصلة بطريقة اخرى . فنحن استعملنا محتويات
الرسالة الجامعة لهذا الغرض في السابق واما الان فسوف نستعمل اسمها فقط معقبين
على ذلك برأينا الخاص في الموضوع .
قال ابو العلاء المعري :

لقد عجبوا لاهل البيت لما اتاهم عليهم في مسك جفر

وقال علي بن موسى الرضا في جوابه على كتاب المأمون بشأن ولاية عهده

« اني قد اجبت امثالا للامر وان كان الجفر والجامعة يدلان على ضد ذلك »^(٨٤)

(٨٠) ج ٢ ص ٣٥٤ — ٣٥٥ قابل مع نمرة (٨١) (٨١) ج ٢ ص ٢٢٢

(٨٢) الانسان والحيوان ص ١٥٤ (٨٣) ج ٢ ص ١٩٥

(٨٤) Journ, As, 18-46 — A, Cherbonneau, P. 312

فهذان الكتابان (الجفر والجامعة) هما الكتابان الاعتباران عند العلويين^(٨٥) . وهذه الجامعة العلوية لها نفس المقام الذي للجامعة الاخوانية في النسخة الموجودة في المكتبة الاهلية ببافيس والتي هي برأى كزانوفا قدم النسخ نقرأ هكذا « ثم الفهرست ثم الرسالة الجامعة لما في هذه الرسائل كلها المشتمة على خصائصها باسرها والغرض منها ايضاح حقائق ما اثرتنا اليه ونبينا عليه في هذه الرسائل اشد الايضاح والبيان . . . وهذه الرسائل كلها كالمقدمات لها والمدخل اليها والرسالة الجامعة هي تاج الرسائل ومنتهى الغرض لما قدمناه ونهاية المقصد وغاية المراد^(٨٦) »

فاذا كان امر التطابق في النظريات الفلسفية قد ظهر امره واذا كانت نفسية الموائمة والعطف المتبادل قد توضحت واذا كان امر تسمية الجامعة في كلا الحالتين يدل على نفس المسمى وله نفس الاهمية فلا مانع من الاعتقاد بما قال به كزانوفا اما نحن وان كنا نوافق على وجود التطابق في كثير من النظريات الفلسفية ووسائل الدعاية والتستر فاننا لا نرى في الشطر الثاني من الحجة شيئا يستحق هذا الاهتمام . فالجامعة مشتقة من (الجمع) ليس الا . وما قاله كزانوفا من انها ليست جامعة للرسائل ولا مختصرة لمحتوياتها يحتاج الى اهمال شهادة الرسائل نفسها في حين لا داعي لاهمال تلك الشهادة

جاء في الجزء الاول قوله « وذكرناه — عمران الارض كما جاء في صحف ادريس النبي — في رسالة الجامعة^(٨٧) » وجاء في الجزء الرابع « وقد لخصنا ما قد اوردناه في رسائلنا الاحدى والخمسين في رسالة مفردة من الرسائل فسميناها الجامعة . وهي خارجة من جملة الرسائل فيها بيان ما اخبرناه في غيرها باختصر ما امكنا منه والاجود عندنا ان لا نقرأ الرسالة الجامعة الا بعد قراءة

Z. D. M. G. Vol. XLI, pp. 51, 123 (Goldziber) (٨٥)

Journ. As, 1827, P. 161 s 99. — st. Puyard (٨٦)

(٨٧) الرسائل ج ١ (رسالة ٩) من ٣٨

رسائلنا الاحدى والخمسين» والمهم قوله « وقد عملنا تلك الرسالة لتتوب عن اخواتها»
وقال مصنف الرسائل في موضع آخر « ضمةً الرسالة (التاسعة من هذا القسم)
بهذا الفصل وسميناه (الفصل الجامع) للفوائد النافعة وهو بمنزلة القلب من الجسد^(٨٨)»
وقد اطلقوا (الفصل الجامع) على الرسالة الجامعة نفسها يقول المصنف « ونحن نأمرك
ايها الاخ السعيد بعد وقوفك على هذه الرسالة (الجامعة) ان تتبع ما امرناك به فانك
تنال السعادة العظمى . . . وانما سميناه الفصل الجامع لانه جمع اصل سعادات
المنافع^(٨٩)» ونحن نعرف بدس الرسائل انهم جعلوا لكل رسالة (فصلاً) بمكان اللب
الخالص منها^(٩٠)

فالجامعة لا تعني سوى رسالة جمعت واختصرت الرسائل لتتوب عنها في حالة
استحالة الوصول الى جميع الرسائل^(٩١) وقد علقوا عليها هذه الالهمية الكبرى لانها
جامعة للاب المعرفة ومختصرة لقضايا الحكمة — الطريق الى معرفة الله والاتصال به

واي شيء اعظم من هذا ؟

ها قد اجملنا القول في اثر الجماعة في عصرها وما كان لها من العلاقات مع الجماعات
الفكرية والفلسفية وان لنا ان نوجه وجوهنا شطر قضية اخرى ونختتم هذا الفصل
وهي ما تركته الجماعة من الاثر فيما جاء بعدها . ورغماً عن اهمية هذا الموضوع وتشعب
اطرافه فاني سوف لا اتبسط فيه اولاً لانه قد يُعد بعيداً عن موضوع هذه الرسالة
وثانياً لاني لم ادرسه الدرس الكافي لقلة المراجع

والحق ان اثر الجماعة لم يقتصر على المشرق بل تعداه الى المغرب ولعب دوراً
مهماً في الآداب اليهودية والتعاليم الاسماعيلية وخاصة الحشاشين . وكما ذكرنا سابقاً
ان مجرد انتحال الرسائل وما لاقتنه من الاقبال على درسها واختصارها ونسخها والنسج
على منوالها دليل واضح على مقدار شأنها . وقد اختلف رأي الناس على كل حال في

(٨٨) الرسائل ج ٢ ص ٢٦٥ ٢٨٠ ٤

(٨٩) الرسائل ج ٢ ص ٢٦٥ (٩٠) منه ايضاً (٩١) منه ايضاً

خوان الصفا فمنهم من صب عليهم جام غضبه ومنهم من رأي فيهم المرشد القدير .
وقد وصلتنا كلمات متفرقة نجرب ان نلم شعنها فيما يلي من النقط :

نقل الاستاذ فلوجل^(٩٢) عن سبرنغر Sprenger قوله (وجدت وصفاً لـاحد
مؤلفي رسائل اخوان الصفا بهذه الكلمات—كان زيد بن رقاعة (احد مؤلفي رسائل
اخوان الصفا) جاهلاً كل الجهل بعلم الحديث كاذباً دوس خجل . . .) وجاءنا
ايضاً ان الفيلسوف العربي ابن باجه كلفتر الاخوان بقوله «ضالين»

وكان من نتيجة نسبة الرسائل الى الجريطي وتأليفه على غلطها ومن نسبتها الى
تلميذه الكرمانى ان شاع امرها في الاندلس . وقد وجدنا ان يهوديا اسمه يوسف بن .
صديق Joseph Ben Saddik الف كتاباً بالعبرية اسمه (اخوان الصفا)^(٩٣) ولعل
اظهر اثر لـاخوان الصفا في الدوائر اليهودية ما دلل عليه H. Loewe^(٩٤) اذ قال ان
(قبالا) في تاريخ اليهود لها معاني متعددة منها المعنى الصوفي المختص بصفات الله
وعلاقاته مع العالم . اما قبالا التي دان بها اليهود المتكلمون بالعربية فقد طرأ عليها
تغيير عن طريق الاثر اليوناني . على انه كان لكتابات اخوان الصفا الداعية الى
التهديب الاخلاقي اعمق الاثر في اليهود وخاصة في^(٩٥) Bahya Ibn Pakuda من
اهل الجيل الحادي عشر فمقيدة الصدور Emanation وتأثير الاعداد اخذها
القبلائيون من اليهود عن اخوان الصفا

اما الفزالي فيقول زكي مبارك في كتابه (الاخلاق عند الفزالي)^(٩٦) انه صب
على الاخوان (جام سخطه وغضبه) ولم نحقق نحن هذه النقطة بانفسنا وانما وجدنا

Z. D. M. G. Vol XIII, P. 26 (٩٢)

Jewish. Encey. Vol. VII, P. 273, Z. D. M. G. Vol. XIII, P. 2 (٩٣)

Encey. of Rel. and Eth. Vol. VII, P. 624; Encey. Brit. III, P. 213 (٩٤)

Encey. Brit. Vol. III, P. 213, art. by Israel Abraham, Cambridge (٩٥)

(٩٦) زكي مبارك ص ٧٣

بقرءتنا للجزء الثاني من احياء علوم الدين للامام الغزالي^(٩٧) (باب الاخوة) انه قد
تأثر بفلسفة اخوان الصفا . ويوافقنا على انه اقتبس عن الاخوان ما قاله الاستاذ^(٩٨)
لان بول في ذلك

قال الغزالي (الحمد لله الذي غمر صفوة عباده بالطاف التخصيص طولا وامتنا
والف بين قلوبهم فاصبحوا بنعمته اخوانا) وقال (ولذلك حث جماعة من السلف على
الصحة والالفة والمخالطة) ولسنا ندري من هم هؤلاء الجماعة ؟ لعلمهم اخوان الصفا .
وقد بين الغزالي انه يجب ان ننظر الى خمس خصال فيمن نود مصاحبته : (ان
يكون عاقلا حسن الخلق غير فاسق ولا مبتدع ولا حريص على الدنيا)^(٩٩) وقد بين
ان تعاون الاخوان يجعلهم كالشخص الواحد^(١٠٠) الامر الذي تكاد كل رسالة من
رسائل اخوان الصفا تضيق عن ترداده . وقد ردد كلمة (الصفا) وآداب الصداقة
واليك قوله (هذه الآداب الظاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب . ومما صفت
القلوب استغني عن تكلف اظهار ما فيها)^(١٠١)

خذ من خليلك ما صفا ودع الذي فيه الكدر^(١٠٢)

ويقول الاستاذ اوليري^(١٠٣) ان الحركات الفكرية في زمن الفاطميين كانت
مرتبطة اشد ارتباط بفلسفة اخوان الصفا وقد لاحظ ان هذه الجماعة منذ نشوئها
وهي تعتمد على الشيعة العلوية الم تقيم وبنو بويه حكام بغداد ؟ الم يعترفوا بانفسهم
بانهم من الشيعة المناصرين لال البيت ؟ الم بين الاستاذ كازانوفنا هذه الصلة بدرس

(٩٧) احياء علوم الدين ج ٢ ص ١٣٥

(٩٨) Stud. op . cit. P. 192

(٩٩) احياء علوم الدين ج ٢ ص ١٢٧

(١٠٠) احياء علوم الدين ج ٢ ص ١٥٠ (١ ١) احياء علوم الدين ج ٢ ص ١٦٦

(١٠٢) منه ايضا ص ١٦١

(١٠٣) A Short Hist. of the Fat, Khal, PP. 139,140

الرسالة الجامعة

ووصلنا ان اشهر الكتب التي كانت متداولة في نهاية القرن العاشر للميلاد هي : —

- (١) رسائل اخوان الصفا
 - (٢) مفاتيح العلوم لابي عبدالله الكاتب الخوارزمي (الفه سنة ٩٧٦ م) ^(١٠٤)
 - (٣) الفهرست لابن النديم (الفه سنة ٩٨٨ م) ^(١٠٥)
- الاولان يبحثان بالفلسفة والعلم واما الاخير فبالادب . وهذا الشيوع والانتشار الذي حظيت به الرسائل كان من نتائجها ان شاعت اراء الاخوان واخذت تظهر مصطلحاتهم في كتابات الادباء والعلماء والفلاسفة . جاء في يتيمة الدهر ^(١٠٦) في شعراء اهل العصر للثعالبي (توفي ٤٢٨ هـ / ١٠٣٨ م) ^(١٠٧) : —
- (وفيما شدَّ به من الاعضاد فيَّ اخوان الصفا الذي سيدي ايده الله ناظم شمل محاسنهم ونائب سبق افاضلهم) ولم يكن نظر الناس الى اخوان الصفا دائماً نظر اعجاب وتقدير فكثيراً ما كان نظارهم اليهم نظر امتهان وتحقير . ذكر البهائي المترجم له في (خلاصة الاثر) ^(١٠٨) ان (ممن ذم من يقرأ كتاب اخوان الصفا — محمد بن الجلي الطيب المعروف بالعنزي بقوله :

رسائل اخواننا في الصفا	هم اصبحوا كافاعي الصفا
اذا جئتهم لم تجدهم سوى	أراقم من تحت شوك السفا
عناصرهم كدرات الطباع	ومن كدر كيف يرجى الصفا

(١٠٤) نشره في ليدن سنة ١٨٩٥ الأستاذ Von Vloten

(١٠٥) لينغ ١٨٧٢ الأستاذ Flügel

(١٠٦) الجزء الثاني من يتيمة الدهر ص ٨٩ : انظر امثلة على الصفا والاخ والوداد في معجم الادباء لياقوت (مرغوليوث) ج ١ ص ١٣٦ ٣٧٢

(١٠٧) اليتيمة ج ٢ ص ٣١٥ . قابل Nicholson, op. cit. PP. 308, 318

(١٠٨) خلاصة الاثر للمعجم ج ٢ ص ٢

وكانوا ظباء الربى بالنقا فصاروا ذئاب الغضا بالفا

الخ... الخ...

واخيراً نختتم هذا الفصل بفتوى نقي الدين بن تيمية المشهور (توفي سنة ١٣٢٨م) المنشورة في ال Journal Asiatique^(١٠٩) عن سنة ١٨٧١ قال «وهم (النصيرية = الباطنية والاسماعيلية والقرامطة) يبنون قولهم على مذاهب المتفلسفة او الالاهيين كما فعل اصحاب رسائل اخوان الصفا . ويقولون اول ما خلق الله العقل يوافق قول المتفلسفة اتباع ارسطو ان اول الصادرات عن واجب الوجود هو العقل» ثم قال ان اصحاب الرسائل يؤولون اقوال النبي بحسب اغراضهم كما يفعل النصيرية . فابن تيمية في اعتراضه على النصيرية يعترض ضمناً على اخوان الصفا . وربما ناسب ان نقول مع المحي^(١١٠) هنا (لكنه — ابن تيمية — يفرط في كلامه فلا تغتر بجميع ما يقوله)

خاتمة

« الحكمة الصالحة مثل الميراث بل افضل لانها تحيي صاحبها »

هذه جماعة اخوان الصفا —

اقدما من جديد لـ اخواني الناطقين بالضاد ولسادتي العلماء المستشرقين فهي وان تطاوت يد السلطة القاهرة فابقتها مكتومة عنا — فانها ما قويت على اخاد حكتها الخالدة

هذه جماعة اخوان الصفا —

لاقت من اهل عصرها ما يلاقيه الكثيرون منا في هذا العصر . فما شبه اليوم بالامس : فيومنا كامسهم عهد تصادم بين ثقافتين ، بين مثليين متغايرين ، وفوق كل شيء هو عهد نزاع بين الوحي والرأي ، بين النقل والعقل ...
فلندرس اخوان الصفا

(١٠٩) Journal Asiatique, 1871, VI, série t. XVIII, PP. 158-198

(١١٠) خلاصة الاثر ج ٢ ص ٨

جماعة اخوان الصفا

السيد عبد اللطيف الطيباوي

(٧)

الفصل الاخير

١ - كلمة^(١)

موضوع هذه الرسالة « تاريخ اخوان الصفا واعتقاداتهم وفلسفتهم » وهو على اتساع نطاقه وغموض أكثر مناحيه لا تتسع له الصفحات القليلة المحددة^(٢) له لا سيما وقد اقتضى البحث العلمي الاكثار من الاقتباس والشواهد الى درجة بعيدة ، وباجبذا لو يتقادم هذا البحث عدة اشخاص فينصرف واحد لتعيين تاريخ نشوء الجماعة وتأليف رسائلها وآخر ليجاد مقرهم الرئيسي وثالث الى معرفة مؤلف او مؤلفي الرسائل ورابع الى درس عقائدهم الاسماعيلية العلوية واخرون الى كثير من امثال هذه المعضلات فنحن لا نعرف بوجه التحقيق من هو مؤلف هذه الرسائل ومتى ألقت واين ؟ ولسنا نعرف بعد مقدار صلاحها بدرجة الكندي من جهة وفلسفة الاسماعيلية من الجهة الاخرى . حتى ان الرسائل لم تطبع لحد الآن طبعاً علمياً موضعاً بالفهارس الاليجندية مشروحة كلماته الاصطلاحية وتعرفاته الفلسفية . ولا نعلم ان احداً من ابناء اللغة العربية طرق هذا الموضوع وجاء بما يطمئن له البال سوى ما حاوله صاحب السعادة احمد زكي باشا في مقدمته التي صدرت بها مطبوعة مصر لرسائل اخوان الصفا . اما ما كتبه المستشرقون وقيل ما هم الذين درسوا هذا البحث فقل من كثير مما يجب ان يكتب عن هذه الجماعة الصالحة . ولم نجد في جميع الكتابات الغربية بحثاً قائماً على درس علمي لرسائل . والعلماء يقرون بتقصيرهم في هذا السبيل

(١) كتبت مقدمة ولكن تأخر نشرها

(٢) احد شروط المباراة لنيل جائزة هورد س . بلس

فملى هذا لا مناص لي في هذه الرسالة من درس جميع النواحي من جديد ولا مناص لي كطالب للحقيقة الا ان اقدم هذه الحقيقة — كما اراها — كاملة غير منقوصة . واست أدعي اني قد جئت بما لا يبضاهي : فإغرضي من هذه الفصول الاتمهيد الطريق للدرس الجدي . ولهذا فقد اقتصررت على الاشارة الى معضلات هذا البحث أكثر مما توصلت الى حلها نهائياً . اما ما اقترحتة من اوجه الحل فليس سوى نظريات اطرحها على بساط البحث واني لسهيد اذا استطعت او استطاع غيري اثباتها على وجه اتم كما اني مستعد للعدول عن اي رأي اذا بدا لي من الحقائق ما ينفيه

وما هذه الفصول التي ما كنت اعلم انها ستطول حتى تباع هذا الحد الا نتيجة ما رأيته بنفسي وحققته بحسني بعد ان جمعت ما وصلت اليه يدي من اصول ومؤلفات حديثة باللغات العربية والفارسية والانكليزية والالمانية والفرنسية . وحسبي من كل ما صرفته من جهد وما تكبدته من مشاق وما تكبدته اصدقائي واساتذتي في هذا السبيل — حسبي من كل ذلك اني قمت ببعض ما يجب علي من احياء مآثر السلف والتنقيب في مجاهل الماضي — بوضع (مقدمة) لدرس اخوان الصفا

ولا يسعني في الختام الا ان اشكر من صميم قوادي جميع من آزروني في كتابة هذه الفصول التي لولا تلك المساعدة لجاءت مبتورة ناقصة : فالأباء اليسوعيون اعطوني فرصة ثمينة للتنقيب في مكتبتهم العامرة وتفضل احدهم وهو الاب الفاضل فردينند تول فساعدني في ترجمة مقالة بروكن الاناني من كتابه تاريخ الادب العربي

اما اساتذتي في جامعة بيروت الاميركية فقد شملوني بعطفهم وتشجيعهم ومكنوني من الانتفاع بمكتبة الجامعة الغنية بالمؤلفات الشرقية : وقد تفضل الاستاذ الجليل جبر ضومط^(١) فكتب لي حول ناظمي بضعة ابيات وردت في الرسائل — اما استاذي انيس الخوري المقدسي فقد ارشدني الى ترجمة بعض المصطلحات العلمية والفلسفية — والاستاذ العالم جوليوس بروث تفضل فساعدني في ترجمة مقالة فلوغل الالماني — والاستاذ الرياضي منصور جرداق ساعدني في معرفة الاصطلاحات الفلكية . اما استاذي الدكتور اسد رستم فقد شجعني كثيراً على المضي في التنقيب وطلب الي ان انقد مطبوعة مهنر الاخيرة فكتبت مقالاً ضافياً في ذلك^(٢)

(١) ذلك قبل ان توفي في ١٨ كانون الثاني سنة ١٩٣٠ (رحمه الله)

(٢) نشرته مجلة الكشاف ببيروت في عدد تشرين الاول سنة ١٩٢٩

وقد وجدت من الاصدقاء « اخوان الصفا » كل معاضدة ومناصرة — فالسيد درويش المقدادي^(١) كتب لي حول « باب الطاق » — والسيد زين نور الدين زين ترجم لي ما يختص بالموضوع نفسه عن الفارسية — اما السيدان ابراهيم مطر وجورج حداد فظلا يذهبان معي الى المكتبة الشرقية للاباء اليسوعيين ويساعداني الاول في ترجمة المراجع الالمانية والثاني في ترجمة المراجع الفرنسية حتى انتهيت من هذه الرسالة .
جامعة بيروت الاميركية «الرائد»^(٢)

كلية الاداب والعلوم ١٥ ايار سنة ١٩٢٩

٢ — مراجع هذه الرسالة

تحتوي هذه القائمة على معظم المراجع سواء أصولاً كانت ام مؤلفات حديثة استعان بها كاتب هذه الرسالة وقد اهل ذكر كثير من المراجع الثانوية والقواميس والمقالات العامة . وراعى في ترتيب المؤلفات ان تكون على الطريقة الابدئية فذكر اولاً اسم المؤلف بكامله ثم الكتاب الذي ينسب اليه واخيراً اسم البلدة التي طبع فيها وسنة الطبع . وحجاً في المحافظة على الاصل وتجنباً للايهام جاء بالمراجع العربية من انكليزية وفرنسية والمانية كما هي بالاصل ويرد اب يلفت نظر القارئ الى اهمية المراجع المشار اليها في ذيول الصفحات فما صرف عليها من الجهد لا يقل عما صرف في كتابة المتن ومعظمها تثبت لما ذكر او اشارات الى براهين اخرى لم يسمح المقام بتعدادها جميعها

اولا — المراجع العربية — وفيها الاصول والمؤلفات الحديثة :

(١) ابن ابي أصيبعة — احمد

عيون الانباء في طبقات الاطباء — الجزء الاول — مصر ١٨٨٢م

(١) استاذ في دار المعلمين العليا ببغداد

(٢) وهو الاسم المستعار الذي اتخذته الكاتب عند ما قدم هذا المقال

(٥)

- (٢) ابن ابي حجلة — شهاب الدين
ديوان الصبابة (على هامش تزوين الاسواق للانطاكي) مصر ١٢٩١ هـ
- (٣) ابن خلدون — عبد الرحمن
المقدمة (وهي الجزء الاول من كتاب العبر) بيروت ١٨٧٦ م
- (٤) ابن المقفع — عبدالله
كافية ودمنة (مطبوعة الاب لويس شيخو) بيروت ١٩٠٥ م
- (٥) ابن النديم — محمد بن اسحق بن ابي يعقوب النديم الوراق البغدادي
كتاب الفهرست (مطبوعة الاستاذ G. Flügel) لندن ١٨٧٢ م
- (٦) الانطاكي — داود الالكه
تزوين الاسواق بتفصيل اشواق العشاق — مصر ١٢٩١ هـ
- (٧) البستاني — المعلم بطرس
دائرة المعارف — الجزء الثاني — بيروت سنة ١٨٧٧ م
- (٨) التوحيدى — ابوحيان
١ -- المقابسات ، لا يعرف سنة طبعها ولا اسم المطبعة .
ب — رسالتان : الاولى في الصداقة والصديق والثانية في العلوم .
الاستانة ١٣٠١ هـ
- (٩) الثعالبي — ابو منصور عبد الملك
يتيمة الدهر في شعراء اهل العصر — الجزء ٤٤٢ دمشق ١٣٠٢ هـ
- (١٠) الجاحظ — ابو عثمان عمرو بن بحر
كتاب الحيوان — الجزء السابع . مصر سنة ١٩٠٧ م
- (١١) جرير — الشاعر
نقائض جرير والفرزدق (مطبوعة الاستاذ A. Bevan) لندن ١٩٠٨ م
- (١٢) حسين — طه
ذكرى ابي العلاء (درس لحياة المعري وفلسفته) مصر سنة ١٩٢٢

- (١٣) خليفة — حاجي مصطفى جابي
كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون — جزآن .
الاستانة — سنة ١٠ — ١٣١١ هـ
- (١٤) الذهبي — شمس الدين
تذكرة الحفاظ — الجزء الثالث . حيدر آباد سنة ؟
- (١٥) السبكي — عبد الوهاب
طبقات الشافعية الكبرى — الجزء الرابع — مصر ١٣٢٤ هـ
- (١٦) شيخو — الاب لويس اليسوعي
مجاني الادب في حداثق العرب — بيروت ١٨٨٥ م
- (١٧) الطوسي — ابو نصر عبدالله بن علي السراج
كتاب الملح في التصوف (مطبوعة الاستاذ R. A. Nicholson)
ليدن ١٩١٤
- (١٨) العطار — الشيخ ابو حامد محمد بن ابي بكر ابراهيم الشهير بفريد الدين
عطار النيدابوري — تذكرة الاولياء — الجزء الثاني (مطبوعة
الاستاذ Nicholson) فارسي . ليذن ١٩٠٧
- (١٩) الغزالي — ابو حامد (حجة الاسلام)
احياء عاوم الدين — الجزء الثاني — مصر ١٣٠٢ هـ
- (٢٠) القشيري — عبد الكريم بن هوازن
الرسالة القشيرية في علم التصوف — مصر ١٣٢٠ هـ
- (٢١) التفطلي — الوزير جمال الدين ابو الحسن
إخبار العلماء باخبار الحكماء — مصر ١٣٢٦ هـ
- (٢٢) كرد علي — محمد
مقالة « ابو حيان التوحيدي » مجلة المجمع العلمي ٥٤٤٣ هـ مجلد ٨
دمشق ١٩٢٨ م

(٢٣) المحبي — محمد

خلاصة الاثر في اعيان القرن الحادي عشر — الجزء الرابع

مصر ١٢٨٤ هـ

(٢٤) ياقوت — شهاب الدين ابي عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموي

الرومي البغدادي

(١) معجم الادباء (مطبوعة الاستاذ Margollouth) . الجزء الاول

لندن ١٩٢٣ م

(٢) معجم البلدان — جزء ٦٤٢ — مصر ١٣٢٤ هـ

ثانياً — المراجع القريبة — وفيها الانكليزي والالماني والفرنسي :

(1) Barsaum, Mar Severius Afram

art. (Yahya Ibn Adi) in the American journal of the Semitic

Languages and Literatures , Chicago, Oct. 1928 , jan. 1929

(2) Brockelman , C.

Geschichte der arabischen Literatur, vol. I . , Weimar, 189

(3) Browne, E. G.

Literary History of Persia, vol. I, London, 1903

(4) Casanova, P.

Notice sur un manuscrit de la secte des Assassins

journal Asiatique, 1898

(5) Cherbonneau, A.

Extrait de L'Ovrage intitulé (Traité de la Conduite des Rois)

journal Asiatique, 1846

(6) De Boer, J. J.

a) Hist. of Phil. in Islam (Eng. tr.) London, 1903

b) Art. (Ikhwan as-Safa) in the Encyc. of Islam

(7) De Vaux, C.

Art. (Alchemy-Mohammedan) in the Encyc. of Rel. and Eth.
vol. I , Edinburgh 1908

(8) Flügel, G.

Art. (ueber Inhalt und Verfasser der arabischen Encyclopädie
Rasail Ikhwan as-Safa) in the Zeitschrift der Deutschen morgenlan-
dischen Gesellschaft, vol. XIII , Leipzig , 1859, quoted as — Z. D. M. G.

(9) Goldziher, I.

a) art. on (Materialien zur Kenntniss der Almohadenbewe-
gung in Nordafrika) in the Z. D. M. G. , XLI, Leipzig , 1887

b) art. (über die Benennung der اخوان الصفا) in Der Islam ;
vol. I , Hamburg , 1910

c) Muhammedanische Studien ; Part I . Halle, 1889

(10) Guyard, St. M.

Art. (Le Fetwa D'Ibn Talmiyyah sur les Nosairis) in the
journal Asiatique, 1871

(11) Lane-poole, S.

Studies in a Mosque • London, 1893

(12) Le Strange, G.

Baghdad during the Abbassid Caliphate, Oxford, 1900

(13) Macdonald, D. B.

Muslim Theology ... etc.. New York, 1903

(14) Margoliouth, D. S.

a) Letters of Abu l'Ala, Oxford , 1898

b) Art. (Abu Hayyan) in the Journal of the Royal Asiatic
Society, 1905 . quoted as J. R. A. S.

(15) Massignon, L.

a) Art. (Sur la date de la composition des Rasail Ikhwan as-
Safa) in Der Islam, vol. IV , Hamburg, 1913

- b) Kitab al-Tawasin of Al-Hallaj, -- Paris, 1913
- (16) Nallino, C. A.
a) Albategnius, Ilm-ul-Falak. Part III
b) Art. (Battani) in the Encyc. of Islam
- (17) Nicholson, R. A.
A Literary History of the Arabs, London, 1923
- (18) O'Leary, De L.
A short History of the Fatimid Khalifate, London 1923
- (19) Thatcher, G. T.
Art. on (Arabian philosophy) in the Encyc. Brit., Vol. II
Cambridge, 1910

ثالثاً - مراجع من طبائع مختلفة

- (١) القرآن وفهرسه المطول (مطبوعة الاستاذ G. Flügel) ليبرغ سنة ١٨٤٢
- (٢) رسائل اخوان الصفا - اربعة اجزاء في مجلدين منسوبة الى الامام
« احمد بن عبدالله » بمي سنة ١٣٠٦ هـ
- (٣) مخطوطتان مختصرتان لرسائل اخوان الصفا في مكتبة الآباء اليسوعيين
في بيروت

- (٤) فهرس الكتبخانة الخديوية - الجزء السادس - مصر ١٣٠٨ هـ
- (20) Catalogue of Arabic Manus. in Bulak
Library (India) , Calcutta, 1923
- (21) Blochet, E.
Cat. Manus. Ar., Bibl.Nat., 1881-1924, Paris, 1925
- (22) Ellis, A. G.
Cat. of Ar. Books in the Brit.Mus. vol. I , London, 1894
- (23) De slane, M. Le Baron
Cat. Manus. Ar., Bibl. Nat., Paris, 1883-1895
- (24) Rieu, C.
Supplement to the Cat. of the Ar. Manus. in the Brit. Mus.
London , 1894

٣ - شكر واعتذار ورجاء

يجدري وقد انتهت فصول رسالة «أخوان الصفا» أن أقدم شكري الجزيل الى حضرة الصديق المفضل شحادة افندي شحادة مدير مجلة «الكلية» لما بذله من جهد في سبيل نشر تلك الفصول

أما مدير «المطبعة الادبية» في بيروت وسائر الافاضل الذين يشتغلون معه فلهم شكري واعجابي فقد أجهدوا انفسهم في اعادة طبع المسودات بعد وقوفي عليها وتصحيحها المرة بعد المرة .

على اني اعتذر للقراء لما وقع من غلطات كان يجب ان لا تقع واعتمد على حكمته في تصحيحها الا ان عدد هذه الغلطات قليل جداً في رسالة طويلة كتبت بخط رديء غير واضح

وآمل من القراء الكرام ان يتفضلوا علي بما يخطر على بالهم من ملاحظات او مراجع لم يصل اليها علمي واكون شاكراً للذي يدلني على خطأ في حكمي او نقص في شواهدني وأرجو ممن لهم رغبة في هذا الموضوع ان يجودوا علي بما عندهم من معلومات او ما يقع تحت يدهم من مراجع لم اطالع عليها

القدس : ادارة المعارف

عبد المظيف الطياوي

في ٢٢ آب ١٩٣١

